

UNIVERSIDAD DE CHILE
FACULTAD DE FILOSOFIA Y LETRAS
CENTRO DE ESTUDIOS DE CULTURA JUDAICA

"SOBRE LOS DOCUMENTOS DE QUMRAN"

Seminario de Tesis presentado por :

GALIA ANDREU PEREZ
VIVIANA CAÑAS POZO
GLORIA MORA VENEGAS
RUSELLA RAMENZONI GONZALEZ
IVONNE TRONCOSO TAPIA

PROFESOR GUIA : SR. JAIME MORENO GARRIDO

SANTIAGO DE CHILE, 1979.

AGRADECIMIENTOS

Al concluir esta etapa de nuestra formación, queremos agradecer muy sinceramente a todas aquellas personas que de un modo u otro nos ayudaron a superarla y a concretar el Seminario Tesis que hoy tienen en vuestras manos.

A nuestro Profesor Jaime Moreno Garrido, su sabia -- guía y constante preocupación nos alentó durante la realización de este trabajo y sin cuya colaboración esta Tesis no habría logrado el contenido que las autoras le dieron.

Al Director del Centro, Profesor Gunter Böhm.

A la Coordinadora Docente, Profesora Ana Maria Tapia, quién ha impulsado e incentivado esta publicación a lo largo de todo el curso.

Al Profesor Oscar Pereira, quién gentilmente nos facilitó libros de su biblioteca personal.

Al Profesor Gustavo Martínez, por haber ayudado en la traducción de algunos escritos en Inglés.

A la Biblioteca de Teología de la Universidad Católica y a las bibliotecarias de la misma, por su valiosa colaboración.

A los señores mecanógrafos Señora Florina Améstica M. y al Señor Julio Recabarrón.

Al personal del Centro Señores Victor Quintanilla y -- José Canales que sacaron a mimeógrafo y compaginaron el presente cuaderno.

Gracias. En la nueva senda que hemos de emprender, es
tarán siempre presente en nuestros pensamientos.

Galia

Gloria

Ivonne

Rucella

Viviana.

estimado conveniente inducirlo en su serie "Cuadernos Judaicos".

Hay, pues, que felicitar a las alumnas por su buena llegada a esta meta. Al hacerlo, y en nombre de la amistad crecida a lo largo del trabajo común, reciban ellas la manifestación de una inquietud que es al mismo tiempo un deseo: Que la maduración alcanzada no se pierda y se diluya en lo intrascendente. Esto queda como desafío ulterior tanto para el Centro como para las nuevas Graduadas.

Al Centro, le cae la responsabilidad de crear oportunidades para el crecimiento académico de sus egresados y graduados; a éstos, la de mantenerse en un trabajo serio, sostenido y responsable. A ambos, la de colaborar en la tarea nunca acabada: Crecer y hacer crecer en humanidad.

JAI ME MORENO GARRIDO
Profesor Guía

Santiago, 13 de mayo de 1979.

P A R T E I: ANALISIS HISTORICO DE LA
COMUNIDAD DE QUMRAN

GALJA ANDREU PEREZ
GLORIA MORA VENEGAS

A MIS PADRES Y A MI TIO JULIO LAMARTINIE MESA,
quienes hicieron posible mi realización como -
ser humano y el que mi carrera llegara a feliz
término.

G A L I A

A MIS PADRES :

Gracias a vuestro tesón y sacrificio hoy logré
lo que vosotros ambicionásteis.

Mi corazón lleno de agradecimiento y respeto -
os dice :

"Gracias, muchas gracias y que Dios os bendi-
ga para siempre".

G L O R I A

***** *****

CAPITULO I : MARCO CRONOLOGICO DE LA COMUNIDAD DE QUMRAN (1)

A.- PRESENTACION DEL PROBLEMA :

- a) Hipótesis griega
- b) Hipótesis romana

En la presentación del problema veremos que la identificación de los qumranitas con la secta de los Esenios supone ya una delimitación del marco cronológico de la Comunidad de Qumrán. Hacerla implica situarla entre los dos siglos inmediatamente anteriores al cristianismo y el primer siglo de la era Cristiana. La dificultad empieza cuando se quiere precisar más.

"La literatura de Qumrán esta redactada intencionadamente - en un género literario obscuro y enigmático, lo que dificulta la identificación de los hechos y personajes que protagonizan la vida e historia de Qumrán ", (2)

Los autores, en su intento de enmarcar la Comunidad de Qumrán dentro del tiempo de la historia de Palestina, presentan una --- exuberancia de teorías que subraya por si sola la dificultad de encontrar una clave de solución. Prescindiendo de matices y modalidades concretas, las distintas teorías se polarizan en líneas generales en torno a dos hipótesis fundamentales que llamaremos:

- a) Hipótesis griega, la que ubica la historia de Qumrán en la época helenista.
 - b) Hipótesis romana, que la ubica bajo la dominación romana.
- a) Hipótesis Griega

Dentro de la hipótesis helenista, hay quienes colocan los acontecimientos centrales de la Comunidad, en los días premacabeos, - más exactamente en el reinado de Antíoco IV.

El argumento principal lo toman de la identificación del pueblo invasor, de quien nos habla el comentario de "Habacuc" los "Kittim", con los ejércitos del monarca Selúcida. En esta sentencia, los "sacerdotes impíos" de la literatura de Qumrán son los pontífices helenófilos, Jasón, Menelao y Alcimo. El piadoso Onías III, alejado del Templo por intrigas de Jasón y asesinado en Antioquía por causa de Menelao, sería el "Maestro de Justicia" de quien nos hablan algunos escritos de Qumrán. La Comunidad responsable de toda la literatura del desierto de Judá, no sería otra que la de los Asideos, de quienes nos hablan los libros de los Macabeos.

Otros, manteniéndose siempre dentro del tiempo de la dominación griega, prefieren el reinado de Alejandro Janeo, como fondo histórico para los principales sucesos de la vida de la Comunidad de Qumrán. El "Sacerdote Impío" sería el mismo Alejandro Janeo. Algunos siguen creyendo que los "Kittim", el pueblo invasor, son los Selúcidas; mientras que otros se inclinan más bien por los ejércitos romanos que ya están a las puertas de Palestina. La Comunidad es aquí la de los Esenios.

b) Hipótesis Romana

Uno de los más fervorosos defensores de esta hipótesis ha sido Dupont-Sommer. En su afán de concretar fechas e identificar personajes, Dupont-Sommer hace coincidir el "terminus a quo" de los principales acontecimientos de la Comunidad con el año 63 antes de la Era cristiana, en concreto, con la toma de Jerusalén por Pompeyo. A ella aludiría, según este autor, el Pesher de "Habacuc" (2QpHab 4-8). El "Sacerdote Impío" sería Hircano II, perseguidor de la Secta de los Esenios, con los que, a su vez, identifica Dupont-Sommer, la Comunidad de Qumrán. Esta hipótesis romana se basa fundamentalmente en la identificación de los "Kittim" con los legionarios romanos.

La hipótesis de Dupont-Sommer ha sido secundada por parte de R. Goosens, quien a toda costa, ha querido identificar el "Maestro de Justicia" con el taumaturgo Onías, apedreado por la turba bajo el pontificado de Aristóbulo II.

Karl Elliger, en su extensa monografía sobre el Peshar de "Habacuc", ha propuesto también la época romana como fondo histórico para los principales acontecimientos a que dicho comentario se refiere. Sin embargo, no sólo no coincide con la hipótesis de Dupont-Sommer, sino que la critica positivamente. En el Peshar de Habacuc, dice, no hay alusión alguna a la toma de Jerusalén por Pompeyo, ni al martirio del "Maestro de Justicia" etc.

La posición personal de Elliger está formulada en términos más generales y con más reservas de lo que lo hace Dupont-Sommer. En efecto, dice:

"Es muy probable la suposición según la cual el comentario de Habacuc refleja en lo esencial circunstancias y acontecimientos de las primeras décadas de la dominación romana, es decir, después del 65 a E.C., y habría sido compuesto (el comentario) por este mismo tiempo, en los días preherodianos o en los primeros años de este rey, aproximadamente".⁽³⁾ Es decir, Elliger, partiendo de la identificación de los "Kittim" con los romanos, hace coincidir el "terminus a quo" con el momento de la aparición de estos en Siria, año 65 antes E.C.

Más difícil le parece a Elliger determinar el "terminus ad quem" con todo, él se decide abiertamente por el año 70 d. E.C.

B) ELEMENTOS PARA UNA DATACION

- a) Datos de la arqueología
- b) Datos de la literatura de Qumrán
- c) Datos de la historia judía

a) Datos de la Arqueología

La arqueología distingue en las instalaciones de Qumrán dos períodos de ocupación Esenia, el primero de los cuales se subdivide a su vez, en dos fases:

I Período:

1) Los comienzos del "período I A", deben colocarse durante el reinado de Jonatán (160-143 a.E.C.) o, a lo sumo, bajo el de Simón (143-134 a.E.C.).

2) Después de vivir durante algún tiempo sobre las ruinas de la "Ciudad de la Sal"⁽⁴⁾ se ve que la Comunidad iba tomando incremento y se hizo necesario ampliar las instalaciones iniciales. Los comienzos de éste (período I B) coinciden con el reinado de Hircano (134 al 104 a.E.C.) y dura probablemente hasta el año 31 a. E.C. en que tiene lugar el devastador terremoto que afectó a todo el valle del Jordán.

II Período :

Los Esenios abandonan el monasterio durante unos 30 años y se vuelven a establecer en él hacia los comienzos de la era cristiana (entre los años 4-1 E.C.). Este es el período II que dura hasta el año 68 de la era cristiana.

b) Datos de la Literatura de Qumrán

"El Maestro de Justicia" y el "Sacerdote Impío"

Los comentarios bíblicos de Qumrán (1QpHab, 1QpMiq y 4Qp Ps37)

y el Documento de Damasco hablan del "Maestro de Justicia" como de la figura más relevante de la Comunidad y lo presentan prácticamente como su fundador. Por consiguiente, si logramos encuadrar históricamente la figura del "Maestro de Justicia", tendríamos enmarcada a la Comunidad. Pero los textos referentes al "Maestro de Justicia" están envueltos en una capa de imprecisión y ambigüedad.

1 QpHab5, 10-11: "La explicación de esto se refiere a la Casa de --- Absalón y a los miembros de su Consejo, que se callaron en el momento del castigo del "Maestro de Justicia" y no le prestaron ayuda frente al hombre de la mentira, que había despreciado la Ley en medio de toda su congregación".

I Qp Hab 9, 9-12: "La explicación de esto se refiere al "Sacerdote Impío", que a causa de la iniquidad cometida contra el "Maestro de Justicia" y los hombres de su Consejo, fue entregado por Dios en manos de sus enemigos, con el fin de humillarlo mediante un golpe mortal, en amargura de alma porque había obrado impíamente con sus elegidos".

I Qp Hab 11, 4-8: "La explicación de esto se refiere al "Sacerdote Impío", que persiguió al "Maestro de Justicia" y lo devoró llevado de su irritación y furor, en su merada de exilio. En la fiesta del Día de las Expiaciones se les apareció para devorarlos y hacerlos tropezar el Día de Ayuno, su descanso sabático".

¿Quién es este "Sacerdote Impío"? Un sinfín de candidatos han sido propuestos: Menelao, Alcimo, Jonatán, Simón, Juan Hircano, Alejandro Janeo, Hircano II, etc. Sin embargo, el que más probabilidades presenta es Jonatán. En efecto, en 1QpHab.9,9-12y4QpPs37,1,18 20, se dice que Dios entregó al "Sacerdote Impío" en manos de sus enemigos en castigo por su conducta impía contra el "Maestro de Justicia" y sus elegidos. Esta circunstancia se cumple al pie de la le

tra en Jonatán, que fue apresado por el general sirio Trifón en el año 143-142 a.E.C. y murió en la cárcel (I Mac.12,48;13,23).

En esta hipótesis, los comienzos de la Comunidad coincidirían con el reinado de Jonatán (160-143 a. E.C.).

c) Datos de la Historia Judía.

Según la generalidad de los autores, los orígenes de la Comunidad de Qumrán deben buscarse en la reacción judía frente a la ofensiva desencadenada por Antíoco para helenizar Palestina. Esta reacción estaba integrada por dos fuerzas, una de carácter predominantemente político, representada por los Macabeos, y otra esencialmente religiosa, personificada por los Asideos ⁽⁵⁾ (los "piadosos"). De ellos dice I Mac 2,42: "Se les unió por entonces el grupo de los Asideos, israelitas valientes, entregados de corazón a la Ley".

Los Asideos apoyaron la causa Macabea y lucharon unidos por algún tiempo. Pero la motivación última en uno y otro caso era distinta y no tardó en producirse la ruptura (las distintas motivaciones de Macabeos y Asideos, se echa de ver, por ejemplo, cuando los sirios nombraron Sumo Sacerdote al traidor Alcimo porque pertenecía a la legítima línea Aaronita).

Es posible que el Documento de Damasco haga referencia a estos años de alianza con los Macabeos, cuando dice "durante veinte años anduvieron a tientas como ciegos". Pero que Dios, entonces, "les suscitó el "Maestro de Justicia" que les guió por el camino de su corazón" (D.D.1,9-10).

Es posible que la escisión entre los Asideos y los Macabeos

se produjera durante el reinado de Jonatán (160 al 142 a. E.C.), el cual, en el año 152, aceptó el Sumo Sacerdocio de manos del rey sirio Alejandro Balas (I Mac.10,18-21). Probablemente, los Macabeos no eran de ascendencia sadoquita y si lo eran, no pertenecían a la línea sobre la que recaía el título de Sumo Sacerdote. Este paso de Jonatán debió de consumar definitivamente la ruptura. Posiblemente, una de las razones que había movido a los Asideos a levantarse contra los Seléucidas habría sido la de defender la línea genuina del Sumo Sacerdote que aquéllos querían destronar.

La ruptura de los Asideos provocó la animosidad de Jonatán que castigó al "Maestro de Justicia" e incluso lo persiguió hasta su morada en el desierto, donde había buscado refugio (1QpHab. 5,10-11; 9,9-12) (1QpHab. 11,4-8).

Simón, hermano y sucesor de Jonatán, aceptó el Sumo Sacerdocio para él y para sus hijos de manera estable y permanente y este título fue grabado en planchas de bronce, para ser colocado en lugar visible en el Templo (I Mac. 14,41-49). Esta decisión ahondo, sin duda, más todavía la ruptura entre los Asideos y los Macabeos.

Posiblemente, a los dos hermanos, Jonatán y Simón, se refiere un texto de Qumrán que dice:

"He aquí que un hombre maldito, azote de Belial, se ha levantado para convertirse en trampa de su pueblo y causa de ruina para todos sus convecinos. Y se levantó también (su hermano y dominó), viniendo a ser ambos instrumentos de violencia". (4Q.Test.23-29)

De la larga y accidentada historia de Juan Hircano I --- (134-104 a. E.C.), interesa la rebelión de los Fariseos y la consi-

guiente represión.

Es probable que, ante la persecución de Juan Hircano, muchos Fariseos hayan buscado refugio y se hayan sumado a la Comunidad Esenia de Qumrán. Precisamente las obras de ampliación de instalaciones iniciales de Qumrán en la época de represión contra los Fariseos coinciden con la última parte del reinado de Hircano. En realidad, la Comunidad Esenia de Qumrán, y los Fariseos descendían todos del mismo tronco común de los Asideos. La presencia de elementos fariseos en la Comunidad de Qumrán explicaría la tendencia legalista mitigada que se observa en algunos escritos de su literatura datables en la época farisáica de Qumrán.

Alejandro Janeo (102-72 a. E.C.) continuó una política de represión, especialmente contra los Fariseos, muchos de los cuales fueron condenados a la cruz (Josefo, Ant. XIII 14,2 = n. 380). Seguramente a este rey se refiere 4 Qp Nah cuando dice que "la explicación de esto se refiere al leoncillo, encolorizado... que colgaba a los hombres vivos" (1,6-8).

La actitud de Herodes el Grande (37-4 a. E.C.) respecto de la Comunidad de Qumrán es interpretada de modo diverso, incluso contrario, por los autores. Según unos, los cuales invocan en apoyo el testimonio de Josefo (A J XV 10, 4-5 = n. 372-379), Herodes se habría mostrado favorable a los Esenios, los cuales habrían abandonado por algún tiempo su retiro de Qumrán y se habrían integrado a la vida pública. Otros, en cambio, no aciertan a conjugar el carácter sensual y despótico de Herodes con el puritanismo y la espiritualidad de los Esenios, y más bien creen que, dado que pasaba largas temporadas en su palacio de Jericó, la presencia cercana de los Esenios le molestaba y les obligó a abandonar su residencia de Qumrán. En resumen, este período de la vida de la Comunidad de Qumrán es oscuro. No sabemos -

cual fue la suerte de los qumranitas durante esos decenios de ausencia de su monasterio que parece exigir la arqueología. Algunos colocan en este momento el éxodo hacia Damasco, pero es una hipótesis forzada.

Coincidiendo con el reinado de Arquelao (4 a.E.C.-6 d.E.C.) y con el nacimiento del cristianismo, Qumrán se vuelve a poblar, y su vida dura ya de manera ininterrumpida hasta el año 68.

CAPITULO II: AMBIENTACION HISTORICA DE LA COMUNIDAD DE QUMRAN (6)

Etapas de la historia de Qumrán (Estado de la investigación)

- a) El protoesenismo
- b) El esenismo estricto
- c) El esenismo con tendencias farisaicas
- d) Los esenios durante el reinado de Herodes
- e) Esenismo con tendencias zelotes
- f) Conclusión

a) El protoesenismo

Los protoesenios, son los Jasidim o Asideos de la época Asmonea. Se reúnen los partidarios de los Macabeos (partido militar y político) con la congregación de los Jasidim (opuestos religiosa y culturalmente al helenismo). Los Jasidim se contentaron con la reconstrucción de altar y abandonaron la guerra al ser instalado el aaronita Alcimo como Sumo Sacerdote (I Mac.7,13;cf 2 Mac 14,6 ss). El creciente prestigio de los Asmoneos irrita a los jasidim.

Los jasidim abandonan la política y, en la época de Jonatán,

un grupo radicalizado rompe con el sacerdocio ilegítimo, con su conducta paganizante e inmoral y, quizás con sus reformas radicales en el calendario.

b) El esenismo estricto

Se encuentran dos etapas : I A y I B.

Etapa I A

Formado un pequeño grupo de exilados voluntarios constituidos por sacerdotes y laicos intransigentes, de los piadosos (jasidim), fueron los primeros que se instalaron en el desierto. Los rastros de esta primera ocupación están excesivamente esparcidos y sólo fueron detectados por cuidadoso análisis de restos de murallas.

No es sorprendente que se encontrara sólo un pequeño número de monedas fechadas en este período, ya que su aislamiento del mundo y la dependencia de sus propios productos, podían ser mucho más completas de lo que fue posible para la más tarde gran Comunidad.

Etapa I B

Ciertamente se encuentran asentamientos en Qumrán ya bajo Hircano I.

Sus orígenes se remontan también ciertamente al período de conflicto entre el "Maestro de Justicia" y el Sacerdocio de Jerusalem. Es fatigoso identificar al jefe oponente de la Secta, el "Sacerdote de Impiedad". Nosotros descubrimos dos importantes sucesos: aquel, el "Sacerdote de Impiedad" reconstruyó Jerusalém, y murió en cautividad después de ser atormentado en prisión.

Estas dos características encajan en Jonatán (160-142) 5° - de los hijos de Matatías, sucesor de Judas Macabeo, el gobernante que venció en pocos años la crisis causada por el desastre judío en Beer-Zeit, donde Judas encontró la muerte.

Después, Demetrio I Soter hizo una importante concesión a Jonatán: pudo fortificar el Monte Sión con una muralla de piedra cortada, rodeando íntegramente la explanada del Templo y comenzó la reconstrucción del sector de la torre devastada bajo Jasón y Menelao. El rival de Demetrio, Alejandro Balas persuadió a Jonatán sobre su partido otorgándole una gran Comunidad religiosa en 152 a E.C. y poco después lo convirtió en "strategós" y meridarca (7) de Judea (150-140).

Según este, es hacia el 152 que debemos fechar el cambio crítico en la carrera de Jonatán. Antes de este tiempo él fue un fiel ejecutor de la política de independencia y aislamiento iniciado por su padre y hermanos, la política que parecía contribuir a la realización de un ideal querido para los corazones de los fieles judíos, especialmente los jasidím. Después de esta fecha, sin embargo, comenzó a involucrarse en el complicado juego político de Siria, y está primariamente interesado en anexarse trozos del dividido y desintegrado Imperio Seléucida. Las concesiones de Demetrio I, que dieron por resultado la reconstrucción de Jerusalén, el nombramiento de Jonatán como jefe civil y militar de Judea y su designación por Antíoco VI como gobernador de Siria son los pasos de su "abandono a Dios y traición a sus mandantes".

Jonatán no tuvo dificultad en encontrar gente que lo apoyara en este proceso de secularización, que pervertía totalmente el ideal de guerra santa. Pero, en contra de él se levantan los jasi--

dím y especialmente una cantidad de sacerdotes escandalizados al ver a un no aaronita en la dignidad de Sumo Sacerdote. Uno de ellos, el "Maestro de Justicia" predicó la ruptura con estos traidores de su fé y nación, anunciando que el plan divino no podía llevarse completamente a cabo, sin separarse totalmente de la gente apóstata e impía. Este fue el momento en que el éxodo hacia Qumrán tuvo lugar.

Una visita de Jonatán a Qumrán reveló un punto especialmente favorable en el intento del príncipe por reducir estos centros de resistencia pasiva, pero sus esfuerzos se frustraron, Dios salvó éstos pocos elegidos y a su Maestro, mientras que sus perseguidores fueron severamente castigados.

En el 143 Trifón, el general de Alejandro Balas y guardián de su hijo Antíoco VI, capturó a Jonatán en Ptolemais a traición y en 142 fue ejecutado.

La identificación del "Sacerdote Impío" con Jonatán fue -- propuesto por Bermés. Pero, él consideró que la expresión "Sacerdote Impío" denotaba también a Simón, sucesor de Jonatán, tanto por -- sus actividades constructoras como su muerte en la embriaguez.

Cross, ha desarrollado este punto de vista identificando -- al perseguidor, únicamente con Simón. (8)

La siguiente crítica importante de esta tésis puede ser -- hecha :

a) Primero que todo, en el Salmo de Joshua es mencionada la actividad constructora de dos hermanos. Cross, presume que estos son los dos hijos de Simón; pero de sus actividades constructoras no hay in-

dicios ni en Josefo ni en Macabeos; tal actividad sin embargo, está atestiguada para los hermanos Jonatán y Simón. En este caso nosotros podemos colocar por lo menos el comienzo de la enemistad en el reinado del primero de los dos (Jonatán).

b) En segundo lugar, la impresionante alusión a la forma de muerte -- del perseguidor debe ser tomado en un sentido muy amplio en la hipótesis de Simón. La rápida muerte del beodo Simón por los Judíos, es explicada en los Anales oficiales por expresiones tales como "Dios le entrego en manos de sus enemigos" "Dios labró horribles enfermedades sobre la carne de su cuerpo" de tal manera que "él murió con aflicción en el alma". La alusión propuesta sobre su muerte por embriaguez, tal como nosotros hemos visto puede ser traducida en otro sentido o ser una simple metáfora de una acción impía, castigada por Dios.

c) El hecho que los dos constructores en el pasaje de los Salmos de Joshua sean llamados los "Instrumentos de Violencia", apunta ciertamente a una enemistad sectaria hacia Simón.

Es cierto que la transformación del Sumo Sacerdocio en cargo macabeo hereditario debe haber sido fuertemente rechazado por los Esenios. Cross, en su interesante comentario al Decreto Honorífico de I Mac.14-21 y ss. nos parece que da una plausible razón para una específica oposición a Simón.

Pero si se establece el comienzo del cisma en los días de Jonatán, esta nueva abominación habría dado como resultado una nueva ola de exiliados a Qumrán.

d) En cuarto lugar estamos de acuerdo con Cross, que el cisma pudo haber sido motivado por cuestiones de ideología sacerdotal. En tan-

to que el texto sugiere que era importante que el Sumo Sacerdote fuera de ascendencia aaronita, no dice claramente, si la cuestión de divergencia fue el reconocimiento de "jure" del Sumo Sacerdote familiar Asmoneo bajo Simón, o la posesión "de facto" de él bajo Jonatán.

La analogía histórica sugiere que de las dos sugerencias, - la última, es la más probable: las revueltas normalmente ocurren en el momento de la innovación "de facto" más que en el del reconocimiento "de jure".

En favor de esta identificación del "Sacerdote Impío" con - Jonatán podemos usar también la evidencia de Josefo. El primer pasaje donde menciona a los Esenios se encuentra en su "Tratado del reinado de Jonatán": "En aquel tiempo teníamos nosotros tres sectas, - las que diferían entre ellas en su doctrina concerniente a los Fariseos, la segunda los Saduceos y la tercera los Esenios". (Ant. XIII, cap.5:171).

Por su enseñanza oral el "Maestro de Justicia" da un carácter especial a la vida monacal de Qumrán en la primera fase del Esenismo Estricto, y la fija en sus escritos (la "Regla de la Comunidad" y por lo menos el núcleo de la colección de Himnos).

En realidad, las ideas predominantes de la Regla (la mística del desierto, la aguda conciencia de la necesidad del hombre de la - Gracia Divina, la vida que vendrá al final de los días) estaban piadosamente meditados y puestas en práctica hacia el verdadero fin del movimiento Esenio.

En esta fase inicial la Comunidad tenía un carácter primordialmente sacerdotal.

El rol escatológico dominante fue atribuido al Mesías sacerdotal quién debía fundar la nueva Jerusalén y el Templo celestial. Para estos entusiastas de la teocracia, el papel atribuido al hijo de David fue sin duda secundario, si es que tenía algún rol que jugar.

c) Esenismo con tendencias farisaicas.

En esta época se produce un considerable aumento de la población en Qumrán. No hay señales que fuera una expansión lenta, más bien parece haber sido un crecimiento repentino.

La afluencia súbita de nuevos miembros fue causada probablemente por la persecución de Juan Hircano I (134-104) que estalló hacia el final de su vida y estuvo dirigida contra los Fariseos. Algunos rasgos del perseguidor de la secta puede aplicarse a Jonatán, pero otros encajan mejor en Hircano I. Por ejemplo, Jonatán pudo llegar a enriquecerse mucho como resultado de sus exitosas campañas contra los hijos de Yambri en la región de Madaba, contra Apolonio, el general Demetrio II, contra Antioquía, etc. Además, su masacre de colaboradores Seleucidas entre los Judíos, pudo permitirle llenar sus tesoros con propiedades confiscadas (Mac. I 9: 61,73). Pero entre los reyes Hasmoneos es Juan Hircano quién, a los ojos de Josefo es el primero de los jefes Hasmoneos que enriqueció sistemáticamente el tesoro. Es mejor en él en quien vemos al gobernante del Israel..... Quién acumuló riquezas no sólo por sus conquistas ("la riqueza de las naciones") de (QpHab. 8-12) sino también por confiscaciones de los bienes otorgados por los reyes Seléucidas a sus adherentes en Palestina ("la riqueza de hombre violento quienes se rebelaron contra Dios") (QpHab.8-11), acuñando monedas. Con la confiscación vino una sangrienta represión la Masacre de los Renegados, conmemorados por los Fariseos (cf. el calendario de Ta'anit, el 22 de Elul.

Los comentadores qumranitas de las Escrituras, escribieron un siglo más tarde mezclando las características de los dos perseguidores y produciendo así una compuesta descripción del gobernante Asmoneo típico, archienemigo de la secta. Así el Peshet de Habacuc hace "del falso profeta", "el constructor" (QpHab.X-9-13) y del "Sacerdote Impío", "el atesorador de la riqueza de las naciones".

Uno podría notar, sin embargo, la diferencia entre la persecución de Jonatán y la de Juan Hircano, la primera estaba dirigida específicamente contra aquellos que vivían en Qumrán y que culminó con la visita del "Sacerdote Impío" a la morada de exilio, del Maestro de Justicia", pero la segunda persecución sólo les tocó indirectamente en su retiro.

La muerte del Maestro de Justicia que ocurrió en esta época, marcó el comienzo de un nuevo período de cuarenta años.

Los antecedentes farisaicos de los recién llegados a la Comunidad provocó ciertos inevitables cambios institucionales en la vida monástica.

Durante este período el fervor de la Comunidad parece haberse apaciguado, sus convicciones llegaron a ser completamente fluidos. Esto nos hace suponer una tensión escatológica reemplazado por un gran énfasis en la diaria observancia de la Ley, como fue determinado cuidadosamente por los especialistas Halájicos de la Comunidad.

La Comunidad apocalíptica de Qumrán siguió esperando al Mesías de Aarón y al Mesías de Israel es decir al Sumo Sacerdote y con él, tal vez como concesión a los sentimientos populares y fari-

sáicos, al Ungido Real.

El movimiento Esenio comenzó a extenderse. Hubo un grupo esenio de tendencia farisáicas en Damasco y en la región de Hauran - (Golán), se organiza un "movimiento terciario" en Palestina, fuera de estas ramas siro-palestinas, hay que mencionar el movimiento de los Terapeutas conocidos por Filón, su modo de vida era parecido al de los Esenios y vivían en las cercanías de Alejandría, en la región del Lago Mareatis. Hay relaciones entre estas dos comunidades, --- según parece, en Qumrán se han encontrado traducciones Griegas del Antiguo Testamento cuyo origen es Alejandrino y las fiestas religiosas de los Terapeutas parecen coincidir con el calendario de Qumrán.

Desde sus modestos comienzos en el siglo II, el movimiento esenio se extendió por todo el mundo Judío. Conocemos cuatro ramas en esta época:

- a) Los solitarios de Qumrán (célibes)
- b) Los Esenios del sur de Siria,
- c) Los "terciarios" palestinos y
- d) Los Terapeutas egipcios.

d) Tercera Fase: Esenios durante el reinado de Herodes.

Sus inicios están marcados por un terremoto y un gran incendio que destruyó la Comunidad de Qumrán.

I) Los Esenios de Qumrán entran en el movimiento político bajo Herodes.

II) Herodes pudo encontrar cierto apoyo en los Esenios --

quienes veían en él al adversario de los Hasmoneos; por su parte Herodes los respetó. Josefo dice al respecto: "El siempre trató a los Esenios con honor". (Ant. XV,X,378).

III) Los Esenios no intervinieron propiamente en toda la intriga política de la nación pero tuvieron intervenciones aisladas. Cuando Herodes persiguió a muchos Judíos, ellos se aislaron nuevamente en Qumrán.

IV) Hacia el 40 A.C., Herodes pasó por una fase crítica en su carrera. En aquel tiempo los Partos ocuparon Siria y Palestina y el Hasmoneo Antígono los ganó para su partido. Nació entonces violenta represión contra los seguidores de Herodes. El mismo Herodes huyó primero a Masada y luego a Petra, Alejandría y Roma.

Entre los centros herodianos destruidos por los Partos y Antígono entre el 40 y el 37, tal vez, podríamos incluir el monasterio de Qumrán. Los Qumranitas antes de abandonar su Comunidad escondieron sus manuscritos en cuevas.

e) Cuarta Fase: Esenismo con tendencias Zelotes.

La muerte de Herodes el 4 A.C. hundió a Palestina en un terrible caos.

Varus, el gobernador de Siria, con la ayuda de los mercenarios de Herodes y con algunas tropas nabateas lanzaron una rápida campaña y pacificaron el país.

Los antiguos habitantes de Qumrán, acompañados por jóvenes

novicios, recordaron "los días de su juventud en el desierto" y volvieron a su antiguo monasterio.

Algunos de sus derruidos edificios fueron restaurados, pero otra parte no fue reutilizada, signo de que el grupo era más pequeño que durante el período anterior. Algunos nuevos trabajos de defensa sugieren la naturaleza problemática de los tiempos, y tal vez, una mayor preocupación militar de ellos.

Los exilados, especialmente los novicios jóvenes, estaban tan llenos de sentimientos antirromanos como de fervor religioso, que los preparativos para la guerra contra los Kittim asumió un lugar importante en la vida del monasterio.

En estos tiempos fue escrita la "Regla de la guerra", al igual que la redacción del catálogo de los tesoros enterrados.

Pese a esta tendencia zelote, la vida en Qumrán siguió sus antiguos modelos, aunque ocurrieron muchos cambios de detalles. Los habitantes del monasterio y los eremitas continuaron siendo grandes lectores. Los manuscritos que habían sido encendidos el 38 A.C. -- fueron sacados nuevamente y se hicieron muchas copias nuevas. Entre los libros antiguos, especialmente populares eran los Jubileos, -- Enoch, las Reglas de la Comunidad, el Documento de Damasco e Himnos.

Desde el punto de vista de sus instituciones, el grupo eseno, de los tiempos de los procuradores romanos parece ser de un notable carácter híbrido. Junto con los miembros célibes también eran admitidas gentes casadas.

Es significativo que las tumbas de las mujeres estaban en un

extremo del cementerio principal y en dos pequeñas cementerios, demostrando que datan del último período de asentamiento esenio en Qumrán.

Un manuscrito de la cueva IV, con una nítida mano del período Herodiano pueda reflejar bien este tipo de vida híbrido, en su fe en dos Mesías, el retoño de David va ganando importancia junto al Ungido sacerdotal explicador de la Ley.

El carácter zelote de la Comunidad esenia en su última fase explicaría también porqué Qumrán fue destruido por las legiones romanas en el verano del 68. Llegó a ser un centro de resistencia militar o por lo menos, una escuela de propagandistas anti-romanos.

En aquel tiempo la mayoría de la secta huyó escondiendo nuevamente sus manuscritos, como habían hecho el 38 a. E.C. Los que permanecieron fueron masacrados o capturados por los romanos.

Por lo tanto, el ataque romano, acarrió la brutal suspensión de la vida de la Comunidad esenia, por lo menos en Qumrán. Después del 70, ellos deben haber vegetado por algún tiempo, pero en todo caso, el trágico resultado de la segunda revuelta Judía, puso fin a toda esperanza de reorganización de la vida sectaria en Qumrán.

La mayoría de los esenios fueron absorbidos por el judaísmo oficial, por el cristianismo ortodoxo o más posiblemente por una de las muchas sectas gnósticas que florecieron en aquel tiempo.

f) Conclusión.

Es sólo con dudas que hemos ofrecido este bosquejo de la -

historia esenia.

Hay sin embargo, coherencia con el curso principal de la historia judía en el período greco-romano.

1) Bajo Jonatán ocurre la secularización del poder teocrático. La crisis esenia fue en realidad el último intento de mantener el "esplendido aislamiento" del período persa y helenístico.

2) Bajo Juan Hircano I y Alejandro Janeo, la influencia farisaica creció y después de la muerte de Janeo la autoridad civil se debilitó mucho.

3) Desde la conquista de Pompeyo hasta la primera revuelta judía hay una no confrontada coexistencia de la autoridad religiosa farisaica, con la administración civil en las manos del último Hasmoneo y luego de los herodianos, bajo la completa supervisión romana.

4) Después de la incorporación final de Judea al Imperio Romano, el 70, y aún más después del aplastamiento de la revolución el 135, los Fariseos gozaron de autoridad en la esfera religiosa.

Así después de los días de Jonatán, el esenio apenas fue capaz de jugar un pequeño rol en la vida social y política del pueblo judío. Ellos mismos se separaban tanto física (por emigración a Qumrán y más tarde a Damasco) como moralmente (por la formación de sociedades esenias que vivían "en el mundo corrompido").

Servían así de catalizadores y lugar de refugio en cada crisis, y se desarrollaron en la persecución. Habiéndose originado

una intensa crisis ideológica en el momento de la bancarrota del régimen político teocrático, ellos participaron pasivamente en la crisis interna del pueblo judío. Finalmente participarán activamente en su levantamiento desesperado.

Ellos fueron parte del "background" de movimientos más -- afortunados, o sea efímeros, como el gnosticismo, o mucho más duraderos como el cristianismo.

Pero ningún escritor antiguo se tomó la molestia de registrar para la posteridad la naturaleza exacta del papel que ellos representaron en esto.

En suma, los Esenios permanecieron al margen de la vida -- del pueblo judío, en un momento en que estaba sufriendo la rápida -- transformación que tuvo como resultado la estabilidad de la forma -- del Judaísmo que persiste hasta hoy, y de los primeros cristianos en sus días de formación.

CAPITULO III : RELACIONES ENTRE LA COMUNIDAD DE QUMRAN Y LA PRIMITIVA COMUNIDAD CRISTIANA

A.- Planteamiento del Problema. (Juicios de autores).

- a) Marcel Simón
- b) E.M. Laperrousaz
- c) J. Danielou
- d) J.L. Teicher
- e) Simón Dubnow.

Respecto a las posibles raíces esenias del cristianismo --

primitivo con la secta de Qumrán, existen diversos criterios estudiados por autores dedicados a este tema. Tomaremos sólo algunas muestras.

a) Marcel, Simón. ⁽⁹⁾

Dice que el contacto del cristianismo con el esenismo habría sido por medio de la persona de Juan Bautista, el sería el eslabón de enlace entre el cristianismo y el esenismo.

Se explica diciendo que la prédica de Juan Bautista tiene gran similitud con las tendencias reformistas la disidencia esenia. Además Juan Bautista predicaba a orillas del Jordán, a pocos kilómetros de Qumrán.

Sin embargo, dice no se puede afirmar que haya pertenecido a esa Comunidad aunque ha debido tener contacto con ellos y conocer sus características.

Este autor sostiene que es muy probable que el esenismo le haya proporcionado fieles al cristianismo. Más aún, algunos de los discípulos de Jesús han podido ser esenios.

Pero, mientras otros autores llegan a identificar a Jesús como miembro de la secta esenia, Simón refuta teoría aduciendo que no hay fundamentos para sostenerla: Jesús ejerció su monasterio en Galilea y no hay indicios de que antes de su Bautismo haya permanecido en el desierto de Judá.

Finalmente, citaremos la conclusión a la que llega: "Los

investigadores, casi unánimes en reconocer que los textos de Qumrán arrojan una nueva luz sobre los orígenes cristianos, sólo divergen - sobre la amplitud de las influencias, su alcance, sus límites y su "marcha precisa".

b) E.M. Laperrousaz: (10)

Este autor dice que muchos estudiosos han visto en la Comunidad de Qumrán un grupo de judeocristianos y en la figura de Jesús al "Maestro de Justicia". Él aclara que los resultados a los cuales se ha llegado en las excavaciones arqueológicas y en los textos mismos de Qumrán hacen posible estas identificaciones. Sostiene que la totalidad de los qumranitas son anteriores a la era cristiana; la secta esenia nació un siglo antes del comienzo de nuestra era. Laperrousaz concluye diciendo que los manuscritos de Qumrán no son cristianos y el "Maestro de Justicia" no es Jesucristo, es anterior a él.

c) J. Danielou: (11)

Danielou plantea la posible influencia esenia en el cristianismo en tres etapas: "El primero es precristiano y es la pertenencia de Juan Bautista, antes de su propia vocación, al medio de Qumrán; el segundo, es la conversión al cristianismo de los sacerdotes Sadoquitas en Jerusalem después de Pentecostés y la marca que dejaron en el cristianismo Siríaco; el tercero es el ingreso de muchos esenios al cristianismo, a consecuencia de su dispersión en el año 70, y esto un poco en todas partes".

d) J.L. Teicher: (12)

Teicher sostiene que la Secta estaba formada por Ebionitas

tas (los pobres). Este término se refiere según él a Judíos que, al convertirse al cristianismo, siguieron realizando sus antiguas prácticas. A Jesús lo considera el "Maestro de Justicia" y Pablo sería el que extendió su culto a los gentiles.

"La fecha en la cual la Comunidad de Qumrán fue abandonada es muy posterior a los hechos antes mencionados para poder aceptar esta afirmación, otra objeción es que la literatura de Qumrán no menciona ni a Jesús ni a sus enseñanzas".

e) Simón Dubnow : (13)

Daremos la opinión de este autor en forma textual: "En -- la época de Herodes los esenios se atienen sistemáticamente a la regla de "no resistir el mal", y se les deja en paz. Durante la dominación romana, cuando en toda Judea se sentía un espíritu revolucionario, vivían ellos aislados en las llanuras cerca del Mar Muerto. - En aquel momento el movimiento esenio ya tenía su ramificación, el - cristianismo que revelaba activamente su tendencia apolítica y aparecía abiertamente con la propaganda del "Reino Celestial" y el individualismo religioso."

La cita es rotunda. Veremos más adelante si se sostiene.

B.- Datos Concretos.

I REGLAS DE LA COMUNIDAD DE QUMRAN

a) Organización de la Comunidad de Qumrán.

Lo primero que llama la atención en la forma de gobierno de la Comunidad de Qumrán, es la estrictez con que estaban distribuí

dos los diferentes cargos; ~~encontrándose~~ en primer lugar un predominio absoluto de los sacerdotes, quienes poseían el poder legislativo y el judicial:

(QS.9,5-7) "Sólo los hijos de Aarón mandarán en materia de derecho y de bienes; y bajo su autoridad ha de tirarse la suerte para toda decisión concerniente a los miembros de la Comunidad".

(1 QS.22-25) "Y los hijos de Leví se mantendrán cada uno en su puesto bajo las órdenes de los hijos de Aarón para hacer entrar y salir a cada congregación, cada uno en su categoría, conducidos por los jefes de familia de la congregación; por los jefes y los jueces y los intendentes, según el número de todas sus milicias, bajo las órdenes de los hijos de Sadoc los sacerdotes y de todos los jefes de familia de la Congregación".

Es el Documento de Damasco (9,9-10-10) el que nos habla sobre el juramento judicial de los testigos y sobre la elección de los jueces y dice que éstos han de ser 10: de las tribus de Leví y Aarón (sacerdotes) cuatro, y de las tribus de Israel (laicos) seis.

Los jueces realizan junto al "Inspector", labores administrativas como lo son el ser depositario de los fondos de beneficencia "He aquí la regla para los jueces de la Comunidad, serán 10 hombres elegidos de entre la Comunidad en tiempo determinado: cuatro de la tribu de Leví y Aarón, y seis de Israel, versados en el libro de la Meditación y en los principios de la Alianza, desde 25 años de edad hasta 60. No seguirán ejerciendo sus funciones después de los 60 años como jueces de la Comunidad, pues es a causa de la infidelidad del hombre por lo que han sido abreviado sus días, y en su ira contra los habitantes de la tierra, Dios ha decretado la disminución

de su inteligencia aún antes del final de sus días" (D D 9-10,10).

1.- Código Penal. (IQS 6,24-27; 7,1-25)

"Estas son las disposiciones de acuerdo con las cuales se ha de juzgar, después de una común aclaración, en los siguientes casos:

Si entre ellos se encuentra alguno que haya mentido en lo que se refiere a las riquezas y lo haya hecho, además, plenamente consciente, sea separado de la purificación de los demás durante un año y sea condenado a la cuarta parte de su ración. Si alguno responde a su prójimo con insolencia o le hablara con impaciencia hasta el punto de herir la autoridad de su compañero desoyendo la reclamación de su prójimo, inscrito antes que él y obrando por propia cuenta, sea castigado durante un año. El que jure por el nombre Glorioso, sobre todo lo Glorioso sea castigado con la muerte, Y si maldijere, sea por temer a la persecución, sea por cualquier otra causa. El que lee el Libro y debe ocuparse en bendecir, sea separado y no vuelva más al Consejo de la Comunidad, y si se hubiere demostrado airado hacia uno de los sacerdotes inscritos en el Libro, sea castigado durante un año y separado por bien suyo de la purificación de todos, y si le ha hecho por inadvertencia, sea castigado seis meses. El que ha mentido a sabiendas, sea castigado seis meses, Quién ultraje injustamente y con plena advertencia a su hermano, sea castigado un año y excomulgado. Quien hable a su hermano con altanería u obre con fraude y conscientemente, sea castigado seis meses. Si se mostrase descuidado con su prójimo, sea castigado tres meses. Si tratase con descuido los bienes de la Comunidad hasta el punto de estropearlos, está obligado a la restitución completa, y si no le es posible restituir, será castigado 60 días. El que guarde rencor a su prójimo injusta-

mente, sea castigado un año, y lo mismo vale para el que venga por cuenta propia una causa cualquiera. Y el que diga necedades, sea castigado tres meses. El que hable mientras lo está haciendo su prójimo, diez días. El que se recuesta y se duerma en la sesión plenaria: si lo hace sin permiso ni motivo hasta tres veces en la misma sesión, sea castigado diez días, si se le corrige y todavía se aleja, treinta días. El que sin estar enfermo se presenta ante su prójimo desnudo, sea castigado seis meses. Quien escupa en medio de la sesión plenaria, sea castigado 30 días. El que saque su mano de debajo de sus vestidos estando en harapos, de suerte que se vea su desnudez, sea castigado 30 días. El que se ríese sin razón alguna y estrepitosamente, sea castigado 30 días. El que saque su mano izquierda para indicar algo con ella, sea castigado diez días. Si alguno anduviera calumniando a su prójimo, sea privado durante un año de la purificación de todos y castigado. Y el que anduviere calumniando a todos, sea alejado de la Comunidad y no vuelva más. El hombre que murmure contra la fundación de la Comunidad, sea excomulgado para siempre, más si la murmuración es contra su prójimo, sea castigado, seis meses. El espíritu que se aparte de la fundación de la Comunidad, traicionando la verdad para seguir obstinado en su corazón, si se convierte, sea castigado por dos años: el primer año no participará en las purificaciones de todos y en el segundo no participará del banquete y se sentará al último, cumplido los dos años será examinado su caso en común: si fuere admitido, será inscrito en su puesto correspondiente y a continuación él podrá preguntar por el derecho. Todo el que después de diez años pasados en el seno de la Comunidad claudica en su espíritu, traicionando a la asamblea y saliendo a la vista de todos para seguir el camino de la obstinación, no volverá más al Consejo de la Comunidad, y cualquiera de sus miembros que comunique con él en las purificaciones o bienes materiales que no están en manos de la

Comunidad seguirá la misma suerte: será expulsado para siempre".

2.- Organos de Gobierno

La asamblea general es el supremo órgano de gobierno que posee el poder judicial y ejecutivo: 1 Qs 6,8-13 "He aquí la regla de la Asamblea General (Moshav Harabbim) la sesión de los muchos, cada uno ocupará el puesto que le corresponda según su rango: los primeros, los sacerdotes; luego los ancianos; y después el resto que le corresponda según el rango de cada uno. Por este orden deliberarán en lo concerniente al derecho y en toda clase de Consejo o asunto sometido a juicio de la Asamblea; cada uno pondrá su sabiduría al servicio del Consejo de la Comunidad. Nadie hablará mientras lo está haciendo el vecino; que espere a que termine. Cada uno deberá hablar por orden de rango y por orden de inscripción. Los interrogados responderán también por turno. En la sesión general nadie hablará sin la autorización de la Asamblea, a no ser que se trate del "Inspector" de ésta. Si alguien tiene algo que decir a la Asamblea, y no se trate de uno que por oficio pueda dirigirse al Consejo de la Comunidad, entonces se pondrá en pie y dirá: "tengo algo que decir a la Asamblea", cuando haya obtenido el permiso, hablará.

Al parecer la Asamblea General debía reunirse en forma periódica, pero sobre esto no hay datos seguros, aunque sí se reunían para tratar la admisión de nuevos miembros en la Comunidad y para la celebración de la fiesta de la Renovación de la Alianza probablemente en Pentecostés. Dentro de la Asamblea General había otro grupo más pequeño que se llamaba "El Consejo de la Comunidad" compuesto por doce laicos y tres sacerdotes: (1 QS 8,1-4) "En el Consejo de la Comunidad habrá doce hombres y tres sacerdotes, bien versados en

todas las revelaciones referentes a toda la Ley, dispuestos a practicar la verdad, la justicia, el derecho, la caridad afectuosa, el humilde proceder de unos para con otros, a guardar fidelidad sobre la tierra, con ánimo firme y espíritu contrito, a expiar la iniquidad mediante la práctica de la justicia y la perseverancia en medio de la prueba, a conducirse con todos según la medida de la verdad y la norma de los tiempos".

También habían Comunidades base las cuales estaban formadas por 10 miembros, dentro de ellas había un sacerdote que ejercía autoridad sobre todos los demás componentes del grupo, también la Comunidad contaba con un Inspector que era el encargado de administrar los bienes, enseñar y guiar; y con él un presidente que probablemente concordaba con el Inspector y además había un ~~Maestro~~ Instructor que tenía como tarea la educación espiritual de la Comunidad.

3.- Admisión de nuevos miembros.

Cada miembro que ingresaba a la Comunidad debía pasar por tres etapas:

primero: postulante; segundo: primer año de noviciado; tercero: segundo año de noviciado.

En la etapa de postulante el candidato debía rendir un examen el cual estaba en manos del presidente, si lo aprobaba, debía estar durante un año en postulante, en este año vivía igual que la Comunidad pero no podía ser partícipe de la purificación y el banquete.

b) Cuando había transcurrido un año, la multitud era la encargada de

decidir si el candidato era aceptado o no; si así ocurría éste pasaba a un noviciado durante el cual el instructor era el encargado de enseñarle los estatutos y doctrinas de la Comunidad.

c) Al terminar el primer año de noviciado, la multitud nuevamente votaba para decidir su partida o su permanencia. Si la suerte los acompañaba, continuaban su última fase de iniciación; en esta etapa ya podían tomar parte en la purificación y en la comunión de los bienes, al término de este segundo año de noviciado la multitud emitía nuevamente su voto y si éste le era favorable, pasaba a ser miembro activo de la Comunidad, es decir, tenía derecho a participar en las purificaciones, en el banquete, en la comunión total de los bienes y libre participación en las asambleas: (1 QS 6,13-23).

Todo israelita que desee entrar en el Consejo de la Comunidad será examinado en lo referente a su inteligencia y a sus obras por el Presidente (Paqid) en jefe de la multitud. Si le encuentra capaz de observar la disciplina, lo introducirá en la Alianza, para que se convierta en la verdad y se aparte de toda perversidad, y lo instruirá en todas las constituciones de la Comunidad.

Ulteriormente, cuando venga para presentarse delante de la multitud, será admitido o alejado.

Dado que se le admita en el consejo de la Comunidad, no tomará parte en la purificación de la multitud hasta que no lo hayan examinado sobre su espíritu y sus obras, hasta que haya transcurrido un año completo. Tampoco mezclará sus bienes con los de la Comunidad, la multitud deliberará sobre su caso en lo referente a su intelligen-

cia y sus obras concernientes a la Ley. Si la suerte decide que entre en la sociedad de la Comunidad, de acuerdo con la desición de los sacerdotes y la mayoría de los miembros de la Alianza, entonces serían consignados sus bienes y sus haberes en manos del Inspector de los bienes de la multitud pero se inscribieran a nombre suyo y no podrán ser empleados en las necesidades de la multitud. No tomará parte en el banquete de la multitud hasta que haya pasado un segundo año, será examinado por la multitud. Si la suerte decide que entre en la Comunidad, será inscrito reglamentariamente según su rango entre sus hermanos en cuanto se refiere a la Ley, al derecho, a la purificación y a la comunión de los bienes. Tendrá voz y voto en la Comunidad".

4.- Clasificación de los cargos

En la Comunidad de Qumrán los cargos se asignaban anualmente de acuerdo a la capacidad intelectual y a la virtud de cada miembro.

Los levitas y sacerdotes quedaban fuera de esta reestructuración, cuyos cargos estaban ya designados al momento de su nacimiento: (1 QS 2, 23-24).

"He aquí lo que se hará, año por año, todo el tiempo de la dominación de Belial: los sacerdotes pasarán en primer lugar, en orden según el grado de excelencia de su espíritu, uno después de otro; y en tercer lugar pasará todo el pueblo, en orden uno tras otro, por millares y centenas y quincuagenas y decenas, a fin de que todos los hombres de Israel conozcan cada uno el puesto que debe ocupar en la Comunidad de Dios, la del Consejo Eterno y nadie bajará del sitio -

que le asigne a su agrupación" (1 QS 5,23-25).

"Y año por año se examinarán su espíritu y sus obras de manera de promover a cada uno según su inteligencia y la perfección de su conducta o retrogradarlo según las faltas que haya cometido."

Esta designación de cargos estaba sujeta también, a la edad de cada miembro: (1 QS 6-19) "Y he aquí la regla para todas - las milicias de la Congregación, concerniente a cada nativo de Israel.

Desde su juventud se lo instruirá en el Libro de Meditación y, se--
gún su edad se le enseñarán los preceptos de la Alianza y recibirá su educación en sus ordenanzas durante diez años a partir de su entrada en la categoría de los niños. Luego, a la edad de 20 años, - se lo someterá al empadronamiento: entrará en la agrupación en me--
dio de su clan (para vivir) en comunidad, en la congregación ~~santa~~ y no se acercará a una mujer para conocerla sexualmente sino a con--
dición de tener ella veinte años cumplidos cuando conozca el Bien y el Mal; y en tales condiciones ella será admitida para tomar como -
testimonio contra él las ordenanzas de la Ley y a ocupar su sitio -
en la audiencia de las ordenanzas y entre las muchedumbres que allí se halle.

Luego a la edad de 25 años, podrá el hombre ir a ocupar su sitio entre los fundadores de la congregación Santa para asegurar el servi--
cio de la congregación.

Y cuando una persona tenga muchos años, en la medida de sus fuer--
zas se le confiará algún cargo o servicio de la congregación". (14)

b) Culto en Qumrán

1) Calendario Litúrgico de Qumrán:

Es necesario referirnos al calendario utilizado en Qumrán - porque éste difiere del que se utilizaba en Jerusalem, ya que el primero es solar y el otro lunar.

El calendario solar constaba de 364 días, dividido en doce meses de treinta días cada uno, más cuatro días intercalados uno por cada trimestre; el día de año nuevo y lo mismo los primeros días de cada trimestre caen siempre en miércoles.

La regla de la Comunidad exigía a los Qumranitas un conocimiento y conciencia perfecta de este calendario ya que el no cumplimiento de estas normas suponía una desviación y profanación habitual de los diversos tiempos del año: (1 QS 14-15).

"Los hombres de Qumrán han entrado en la Comunidad para no descuidar ni una sola de las prescripciones divinas referentes a sus tiempos de culto, para no adelantar ni retardar sus horas y ninguno de sus tiempos establecidos"

Una de las fiestas más sobresalientes de Qumrán era la de Pentecostés que posiblemente era el día de la Renovación de la Alianza y también profesaban los nuevos miembros. Además de las fiestas tradicionales se celebraban otras: los cuatro días intercalados cada tres meses coincidían con el comienzo de las cuatro estaciones anuales y son días de conmemoración e incluso poseen sus propios nombres; Fiesta de la Siega, Fiesta del Verano, Fiesta de la Sementera y Fies

ta de las Primeras Hierbas.

A continuación la parte dedicada al calendario litúrgico - de la Regla de la Comunidad, redactado en forma poética:

"El buen israelita ha de bendecir y alabar al Hacedor en todos los - tiempos que El ha determinado:

a) Al comenzar el imperio del sol, durante el curso del mismo y al - retirarse a su morada habitual. Al comienzo de la vigilia de las - tinieblas, cuando El abre sus tesoros y los hace aparecer en su cur- so y cuando ellas se retiran en presencia de la luz. Cuando se le- - vantán los astros de la mansión de santidad, cuando desaparecen ha- - cia su morada gloriosa.

b) Al empezar los períodos de los días del mes junto con su curso y desaparición suce- siva. Mientras ellos se renuevan, el "min" es gran- de para lo muy Santo y el "num" es la llave de las eternas misericor- dias al comienzo de las estaciones en todo futuro.

c) Al comienzo de los meses, en sus fiestas sucesivas, yo le alabo - por la oblación de los labios, según ley esculpida para siempre.

d) Al comienzo de los años y en el curso de sus estaciones, que cum- plen la ordenación establecida, así como los días, su ley determina- da. Unas en relación a otras: la estación de la Siega con relación al verano y la de la siembra con relación a la de la germinación...

e) Al comienzo de las semanas de años con relación a la fiesta de la liberación.

Si intentamos una interpretación del texto:

- a) Se pueden observar claramente tres momentos principales de oración: la matutina, la oración del mediodía, y la del atardecer. Según Josefo y Filón la mañana era la preferida para realizar las oraciones.
- b) Se refiere a las cuatro estaciones del año cuyos primeros días se consagraban a Dios.
- c) Aquí se habla de los primeros días de cada mes consagrados al Señor juntamente con los "días santos", lo que no aparece claro es si estos días Santos se refieren a los Sábados, la Pascua, Pentecostés, etc. Ya que la Regla no lo explica.
- d) Este punto se refiere a la fiesta del Año Nuevo y a los Años Sabáticos.
- e) Se refiere al año del Jubileo.

También la literatura de Qumrán hace alusión a otras ceremonias: siendo una de ellas el gran día de la Expiación documentado en el Peshar de Habacuc. La Regla en las columnas primera y segunda describe el solemne marco litúrgico que acompañaba la entrada de los novicios; además este ceremonial celebraba la renovación anual de la Alianza que quizás es la más característica dentro de la Comunidad de Qumrán.

Finalmente, lo más importante de la vida cultural de Qumrán es su orientación e inspiración altamente espiritual, ellos valorizaban sobre todo, la religión del corazón.

2) Ceremonias en Qumrán : (purificaciones)

La Regla de la Comunidad alude a dos ritos concretos la Purificación y el Banquete.

En el rito de la purificación sólo podían participar a partir del segundo año de noviciado, este rito es uno de los signos de la Alianza que ellos han concluido con YAHWEH. Todos los días los miembros de la Comunidad revestidos de un taparrabos de lino debían sumergirse en las piscinas.

"Todos los que se niegan a entrar en la Alianza de Dios para continuar en la obstinación de su corazón no tendrán parte en su comunidad de verdad, puesto que su alma ha rehusado" (I QS II 25-26).

La purificación estaba dividida en dos grupos distintos :

Un grupo que señala la purificación como acto de comunidad, acto cultural y sagrado; y un segundo grupo que se refiere a purificaciones actuales y purificaciones de tipo escatológico.

En lo que respecta a la purificación como acto de comunidad se le puede atribuir las características de las purificaciones en general:

Purificaciones en general :

a) Purificaciones Actuales :

"A la fuente de los perfectos no sea admitido ni purificado con los ritos de expiación, no sea lavado con las aguas de purificación ni santificado en los mares o en los ríos, no se vea limpio con ninguna clase de abluciones. Inmundo, inmundo permanecerá mientras rehuse -

los consejos de Dios y no se deje corragir en el consejo de la Comunidad, pues en el verdadero consejo de Dios se apoya la actividad del hombre, quedan expiadas todas sus culpas y le es permitido contemplar la luz de vida.

Por el espíritu santo, viviendo en su verdadera unidad, se purifica de todas sus iniquidades y por el espíritu de rectitud y humildad son expiados sus pecados, y por la humilde sumisión de su alma a, las disposiciones de Dios purifica su cuerpo mientras se limpia con las aguas de purificación y se santifica con las aguas lustrales". "Los tales no entren en el agua para purificarse con la pureza de los hombres santos, ya que no se purificarán si no se han convertido de su mala vida, puesto que impureza reina en todos los transgresores de su palabra"

"Todo hombre de entre los hombres de la Comunidad que se apartare de uno solo de los mandamientos hablando con altanería, no participará en la purificación de los hombres santos ni en el conocimiento de todos sus consejos hasta que sean purificadas todas sus acciones de toda maldad..."

b) Purificación escatológica.

(1 QS 4,19-21) "entonces desaparecerá para siempre la verdad sobre la tierra, que hasta ahora se revolcaba en los caminos de la iniquidad bajo el dominio de ésta... entonces Dios purificará en su verdad todas las acciones del hombre y depurará para sí el cuerpo de cada uno a fin de eliminar todo espíritu de iniquidad de su carne y limpiarle por el Espíritu de Santidad de todos los actos de impiedad. Y El derramará sobre el hombre el espíritu de verdad

como agua lustral para absolverla de todas las abominaciones fraudulentas..."

Por las citas expuestas anteriormente se puede dilucidar la gran importancia que tenían las purificaciones en la vida espiritual de la Comunidad.

Según Josefo, el acto de la comida comunitaria es muy importante para los qumranitas y esta puede recibir el nombre de "Banquete sagrado". Esta comida se realiza en un recinto sagrado y silencioso, antes de que ésta tenga lugar los participantes deben someterse a un baño preparativo; durante la comida llevan vestidos especiales adaptados para la ocasión, estos son de carácter sagrado y deben dejar de usarlos después de la comida; el acto está presidido por un sacerdote que dice plegarias antes y después de la Cena.

(1 QS 6,4-5) "Cuando hayan dispuesto la mesa para comer y hayan preparado el vino para beber el sacerdote alargará él primero su mano para pronunciar la bendición sobre las primicias del pan y del vino".

(1 QS 2,17-22) "cuando se hayan reunido para la mesa común o para beber el vino, cuando la mesa está preparada y el vino mezclado y pronto, que nadie alargue la mano al primer bocado o a la primera gota de vino antes que el sacerdote, pues pertenece a él bendecir el primer bocado de pan y el vino y él alargue la mano al pan primero. Inmediatamente después alargará la mano hacia el pan el Mesías de Israel y a continuación bendecirán todos (los miembros) de la congregación reunida cada uno según su dignidad y es, según -

esta prescripción, como se ha de proceder en toda comida se encuentren, al menos, diez hombres.

El primer párrafo describe el banquete sagrado que sostenían habitualmente los qumranitas.

El segundo párrafo es de corte escatológico en el se consideran presentes los Mesías de Aáron e Israel.

c) Aspectos literarios:

En el aspecto literario de esta Comunidad, se da algo así como una estructura fundamental de el "dualismo".

Los qumranitas tenían una visión dualista del hombre y del cosmos. A lo largo de la doctrina contenida en la Regla (I QS - 3,13-4, 26) aparecen constantemente cuatro parejas antitéticas. Estas parejas son "Luz-Tinieblas" "Verdad-Iniquidad" que serían algo así como el medio ambiente en el cual se desarrollarían los hombres que actúan como protagonistas de las luchas, que constituyen las dos parejas siguientes: "Hijos de la Luz" "Hijos de las Tinieblas" "Espíritu de Verdad - Espíritu de Perversión".

d) Organización de la primitiva Comunidad Cristiana.

La primitiva Comunidad Cristiana aparece organizada en forma jerárquica al igual que la Comunidad de Qumrán. La primitiva Comunidad Cristiana de Jerusalem no poseía edificios especialmente -

dedicados al Culto. Es probable que el lugar de reunión haya sido la casa de la madre de Juan, María, o tal vez la casa de alguno de sus miembros. Al frente de esta comunidad estaba el grupo de los Doce, de entre ellos sobresalían Juan y Pedro; luego se ubicaba el grupo de los Siete, cuya misión era la de administrar la Iglesia y predicar la Palabra. Seguía un Consejo de Ancianos que también tomaban parte en el Gobierno Oficial de la Iglesia, el momento de surgimiento de este Consejo aún no ha sido determinado.

Debido a los choques entre cristianos-judíos fuera de Palestina y cristianos-judíos palestinos, la Iglesia de Jerusalén se dividió internamente y cuando uno de los Siete fue muerto por la turba, los cristianos prohelenistas fueron dispersados quedando Santiago, hermano de Jesús, al frente de la Iglesia de Jerusalén. ⁽¹⁵⁾

1.- Reglas de la Comunidad Cristiana

Parábola "La corrección fraterna"

"Si pecare tu hermano contra tuya, vé y reprendele a solas, si te escucha habrás ganado a tu hermano. Si no te escucha toma contigo a uno o dos, para que por la palabra de dos o tres testigos sea fallado todo el negocio. Si los desollere, comunícalo a la Iglesia, y si a la Iglesia desollere, sea para ti como gentil y publicano" (Mateo, 18:15-17).

"El perdón de las ofensas"

.....Entonces se le acercó Pedro y le preguntó: señor ¿cuántas veces he de personar a mi hermano si peca contra mí?

¿Hasta siete veces siete? Dícele Jesús: "No digo hasta siete veces, sino hasta setenta veces siete" (Mateo, 18: 21-22).

Sanción para el que guardó riquezas.

Ananías con Safira, su mujer, vendió una posesión y retuvo una parte del precio siendo sabedora de ello también su mujer y - llevó el resto a depositarlo a los pies de los Apóstoles. Díjole - Pedro: Ananías ¿porque se ha apoderado Satanás de tu corazón movien - dote a engañar al Espíritu Santo, reteniendo una parte del precio - del campo?..... no has mentido a los hombres sino a Dios. Al oír Ananías estas palabras cayó y expiró.....Pasados como tres horas - entró la mujer ignorante de lo sucedido, y Pedro le preguntó: Dime si habeis vendido en tanto el campo. Dijo ella: Si, en tanto, y - Pedro a ella ¿porque os habeis concertado en tantar al Espíritu San - to? Mira, los pies de los que han sepultado a tu marido están ya a la puerta, y esos te llevarán a ti. Cayó al instante a sus pies y expiró. (Hech. 5: 1-4-9-11).

De estas parábolas se desprende la preocupación de los --- apóstoles en promover la decencia, la caridad fraterna y el respeto por la autoridad, que ni debe ser engañada sin temor a una grave - sanción.

2.- Culto en la Primitiva Comunidad Cristiana, calendario

Hay antecedentes, que harían pensar que Jesús celebró la - Pascua en una fecha distinta y anterior a la Pascua del judaísmo - oficial y esto ha llevado a pensar que Jesús adoptó el calendario.

qumranita. Esto no sería extraño ya que es casi seguro que además, de los Esenios en otros medios fieles al antiguo calendario Solar la Pascua se celebraba el martes, debido a que en el calendario Solar, según el cual el 14 del primer mes, es decir, el comienzo de la fiesta de Pascua, caía siempre en martes. Esto no llamaría la atención de los medios judíos ya que el calendario lunar consti---tufa una innovación favorecida por los elementos helenófilos.

La interrogante está dentro del mismo cristianismo y -
es:

¿Cuál fue el día de la Cena Pascual de Jesús?. Al res-
pecto nos encontramos con varias hipótesis: (16)

1.- La celebración de la Pascua de Jesús en día martes:

a) Según el Evangelio de Juan, Jesús celebró la Pascua en fecha distinta a la del judaísmo oficial.

b) La existencia de una antigua tradición, según la cual Jesús había celebrado la Pascua en martes, se le arrestó la noche del - martes al miércoles, el miércoles estuvo preso en casa de Caifás, - el jueves en casa de Pilatos y el viernes se le habría ajusticiado.

c) En ninguna parte de los Evangelios se afirma que Jesús cele-
brará la Pascua el día Jueves Santo.

d) Además opinan que de celebrarse la Pascua el día jueves se-
rían demasiado los acontecimientos, que habría que poner en tres -
horas que van desde las seis a las nueve de la mañana del día -
viernes estos hechos serían: el arresto, dos sesiones del Sanedrín,
dos sesiones celebradas por Poncio Pilatos, además de la ida y --

vuelta a casa de Herodes.

2.- El profesor K.G.Kuhn, ⁽¹⁷⁾ niega el carácter Pascual de la última Cena, arguyendo que no es una fiesta de carácter familiar, sino comunitario (Jesús con sus discípulos) en la que solamente participaron los plenamente ya iniciados, es decir, los Doce y Jesús quién pronunció la bendición al principio y al final, es decir, no fue presidida por Pater Familias lo que le da un carácter más de comida en comunión.

Ceremonias : Bautismo y Cena

Los dos actos fundamentales de la primitiva Comunidad Cristiana fueron el Bautismo y la Cena.

Los apóstoles administraban el bautismo no en la espera del Mesías prometido, sino "en el nombre de Jesucristo". Mediante este bautismo se establece una relación personal entre el bautizado y el Mesías ya venido. El bautismo asocia al creyente con el misterio de la muerte y resurrección y le hace partícipe de los dones divinos.

La cena cristiana es el ceremonial y la actualización de la muerte salvadora de Jesús. El carácter netamente cristiano de esta cena se da en las expresiones, "esto es mi cuerpo" "este es el cáliz de mi sangre" que le da a la cena un carácter de realismo sacramental.

3.- Aspectos literarios

En los escritos Neotestamentarios al igual que la literatura de Qumrán se da el aspecto dualista, quizás con otras palabras o para indicar otros conceptos ya que el Nuevo Testamento es netamente cristológico pero este sentimiento dualista se da; y a continuación analizaremos a dos autores Neotestamentarios, a este respecto: Juan y Pablo.

1.- JUAN

Sobre todo se da el dualismo en este autor en el Evangelio y la primera Carta.

a) Luz y Tinieblas-al referirse a la vida y obra de Jesús escribe: "La luz luce en las tinieblas, pero las Tinieblas no la abrazaron - (I, 5)Juan).

Cristo mismo habla por su boca diciendo: "Yo he venido como Luz al Mundo para que todo el que cree en mí no parezca en tinieblas". (12, 46).

El mensaje que da Juan en la primera carta es el siguiente: "Este es el mensaje que de El hemos oído, y os anunciamos que Dios es Luz y que en El no hay tiniebla alguna. Si dijéramos - que vivimos en comunión con El y andamos en tinieblas, mentiríamos y no obraríamos según verdad. Pero si andamos en la Luz como El está en la Luz, entonces estamos en comunión unos con otros, y la sangre de Jesús, su Hijo, nos purifica de todo pecado". (I Juan 1, 5 7).

"Más de otra parte les escribo un mandamiento nuevo que

es verdadero en El y en nosotros, a saber: que las Tinieblas pasan y aparece ya la Luz verdadera. El que dice que está en la Luz y aborrece a su hermano, ese está aún en la tiniebla. El que ama a su hermano está en la Luz y en él no hay escándalo. El que aborrece a su hermano está en tinieblas y en tinieblas anda, sin saber a dónde va, porque las tinieblas han cegado sus ojos". (I Juan 2,8-11).

En estos textos nos hallamos ante una sistematizada oposición entre el que está y anda en la Luz y el que está y anda en Tinieblas. Luz y Tinieblas tienen un sentido moral, es decir, el que está en la Luz anda en el camino de los Mandamientos y el que está en las Tinieblas es aquel que las contraviene. También representan los medios ambientes en los cuales el hombre está inserto, y que influyen en él en forma benéfica o maléfica.

b) Verdad-Mentira: En el concepto qumranita, la Verdad responde al orden moral, es decir, la Verdad es fidelidad a lo que Dios pide u ordena. Y este mismo significado se encuentra parcialmente en Juan A pesar que en los textos de Qumrán se dice "Verdad-Perversión" y en Juan "Verdad-Mentira" en el fondo corresponden, en donde aparecen, como conceptos paralelos, es decir, Luz-Verdad Obrar Bien. Tinieblas-Obrar Mal.

Sin embargo, el concepto básico de Verdad, en Juan, es el de "tener fe en Jesús".

c) Hijos de la Luz-Hijos de las Tinieblas: al igual que en Qumrán, los hombres se encuentran divididos en dos categorías según esten y anden en la Luz o esten y anden en las Tinieblas. Pero, así y todo

sólo una vez Juan utiliza la expresión "Hijos de la Luz" (Juan 12,36)
 "Mientras tenéis Luz, creed en la Luz, para ser Hijo de la Luz..."

d) Jesús-Satán: el confrontamiento de los dos principios básicos, el del Bien y el del Mal, es uno de los dogmas de la literatura Neotestamentaria. En Juan se halla más sistematizada dicha doctrina.

"Ahora es el juicio de este mundo, ahora el Príncipe de este mundo será arrojado afuera...Díjoles Jesús: Por poco tiempo aún está la Luz en medio de vosotros. Caminad mientras tenéis Luz... Juan 12,31).

Jesús es la Luz y es el que está destinado para guiar a los hombres para ser Hijos de la Luz y cuidar que no caigan en las tinieblas:

"Por poco tiempo aún está la Luz en medio de vosotros Caminad mientras tenéis luz para que no os sorprendan las tinieblas, pues el que camina en tinieblas no sabe por donde va, Mientras tenéis luz creed en la luz para ser Hijos de la Luz" (Juan 12,35-36).

Así como el Padre ha puesto a todos los hombres de su heredad en manos de Cristo, en Qumrán se hallaba en manos del Angel del Bien.

"Glorifica a tu hijo para que el hijo te glorifique según el poder que le diste, sobre toda carne, para que a todos los que tu le distes les de El la Vida Eterna".

Para mayor claridad trataremos de sistematizar lo antes expuesto diciendo que los paralelismos entre Qumrán y el evangelista Juan, son los siguientes:

- a) Oposición entre dos fuerzas, el Bien y el Mal
- b) En ambas literaturas hay un representante que aboga por el Bien - en Qumrán es el Angel de la Luz y en Juan, Cristo.
- c) Dos representantes y abogados del Mal : en Qumrán es Belial y en Juan Satán (Príncipe de este mundo).
- d) Lucha entre el Angel bueno-Cristo que quiere salvar al hombre y - Belial-Satán que quiere perderlo en el camino de las Tinieblas.
- e) Tanto en Qumrán como en el evangelista el Bien saldrá finalmente triunfante sobre el Mal.

A pesar de estas notables similitudes entre ambas literaturas, nos es posible, extraer algunas diferencias:

- a) La más importante y fundamental es la base cristológica del Evan-
gelio de Juan, que lo separa radicalmente de Qumrán. Aparte de -
esto Cristo no es solamente el representante o "Angel de la Luz"
sino que la Luz misma y esta personificación es propia y única de
las doctrinas que expresa el Nuevo Testamento.

También se notan diferencias de tipo lexicales, como:

- 1.- "Hijos de la Luz" aparece sólo una vez en Juan (Juan, 12,35) y -
no se lee nunca Hijos de las tinieblas.
- 2.- El término Verdad-Mentira aparece sólo en forma de paralelismo -
aproximativo, en la expresión verdad-iniquidad.

Hay elementos que no tienen su correspondiente en esta literatura comparada.

- 3.- En Qumrán no aparece el dualismo Vida-Muerte y la temática tan importante en Juan como es la Vida, en Qumrán sólo tiene una cabida marginal.
- 4.- Juan ignora el tema de las dos vías de gran importancia en Qumrán, Juan no se refiere en forma expresa al tema de los dos espíritus, mientras el binomio Carne-Espíritu, presenté en Juan falta en Qumrán.

2) QUMRAN Y PABLO

a) 2 Cor. 6, 14-7,1.

La perícopa 2 Cor. 6, 14-7,1, ha dado lugar a un problema un tanto complicado para la crítica literaria. Tanto por la terminología como por los conceptos no se puede decir que esta perícopa sea específicamente paulina. En el siglo pasado se opinaba que esta perícopa era un resto de la llamada carta precanónica de Pablo a los Corintios (cf. I Cor. 5,9) y que se ha perdido. Otros autores creen que se trata de una parte integrante de la 2. Cor, pero que ha sufrido un desplazamiento. Finalmente hay varios que niegan la paternidad paulina de la perícopa: se trataría de una exortación preexistente que Pablo o tal vez un editor posterior, incluyó en el conjunto de la 2 Cor.

Los descubrimientos de Qumrán han hecho renacer el problema y estos se han inclinado por la última solución. Al parecer se -

trata de una exportación de ascendencia esenia, retocada y adaptada por Pablo u otro anterior para la Comunidad Cristiana.

La perícopa 2 Cor. 6,14-7, 1 comienza con una prohibición: "No os unáis con los infieles", está implícita la ley de Dt. 22,10 - que prohibía unir bajo un mismo yugo un buey y un asno. Esta prohibición inicial es desarrollada y probada en forma retórica en cinco interrogantes que forman otras tantas antítesis:

Justicia-Iniquidad, Luz-Tinieblas, Cristo-Belial, Fiel-Infiel, Templo de Dios-Idolos. Termina la perícopa con una nueva exhortación a purificarse y santificarse.

Desde el punto de vista de la terminología este texto no es de origen paulino: en los seis versículos hay ocho palabras que no aparecen en las demás cartas de Pablo. Algunos términos que son comunes con el resto de los escritos paulinos, aquí muestran un sentido diferente, la designación de Satán con el nombre de Belial no aparece ni en Pablo ni tampoco abunda en el resto del Nuevo Testamento; sin embargo, es muy usual en Qumrán donde aparece un binomio antitético con Dios en los Testamentos de los Doce Patriarcas, se lee también el binomio antitético con el Mesías, al igual que aquí "Cristo-Belial", aún más en el testamento de Leví 19, 1, aparecen seguidas dos de las cinco antítesis citadas:

"Elige entre la Luz y las Tinieblas, entre la Ley del Señor o las obras de Belial".

En lo que respecta al fondo conceptual, los tres temas principales son típicos de la Comunidad esenia a saber:

- a) La presentación de la Comunidad como el Templo de Dios.
- b) El acento separatista que constituye la nota más característica de la Comunidad de Qumrán.
- c) El dualismo, los cinco binomios antitéticos de la pericopa, tanto desde el punto de vista terminológico como conceptual son típicamente esenios, sobre todo "Luz-Tinieblas", "Justicia-Impiedad", "Mesías-Belial".

Concluyendo: todo lo anteriormente expuesto hace pensar que se trata de un texto de ascendencia esenia, que ha sido retocado y adaptado para la Comunidad Cristiana de Damasco... ¿por Pablo, u otro autor?.

- b) I Cor. II, 10 a la luz de Qumrán.

Habían llegado noticias a Pablo de que las cristianas de Corinto asistían a las asambleas litúrgicas con la cabeza descubierta y así oraban y profetizaban. El Apostol considera esta práctica contraria a la tradición y en I Cor. II, 3-16 trata de corregir este abuso, expone cuatro argumentos:

- 1.- Teológico: el orden de la creación: el hombre fue creado antes que la mujer, luego es superior en autoridad; la mujer debe manifestar sumisión llevando cubierta su cabeza por el velo.
- 2.- Filosófico-Sociológico: la decencia exigida por la naturaleza.
- 3.- De tradición: así lo ha exigido siempre la disciplina eclesiástica.
- 4.- Por razón de los Angeles.

Varios exégetas corregían el texto: en vez "Dia tous ange lous" (I por razón de la ángeles), leían "dia to evangelion" (por razón del evangelio); "dia tas agelas" (por razón de la muchedumbre), etc. Otros entendían "angeles" en sentido figurado: significarían - sacerdotes, los obispos. Otros interpretaban la expresión como "a - imitación de los ángeles" (cf. Is. 6,2). Una interpretación muy común, es "por respeto a los ángeles".

Esta última interpretación ha recibido ahora el refrendo de varios pasajes similares de la literatura de Qumrán y puede decir se que esta explicación es la única que se ha considerado como válida. Para ejemplificar, algunos pasajes de Qumrán.

(1 QM 7,4-6) "Ninguno que sea cojo, ciego o lisiado, o -- que tenga cualquier otro defecto físico, ninguna persona afectada por enfermedad, ninguno de estos podrá ir a la guerra. Todos los voluntarios para el combate han de ser perfectos en el espíritu y en el - cuerpo, y estar preparados para el día de la venganza. Nadie que no se halla purificado de sus poluciones corporales irá con ellos a la batalla pues los santos ángeles acompañan sus ejércitos".

(1QSa 2,3-9) "Ninguno de los que estan contaminados por - cualquiera de las impurezas propias del hombre tendrá acceso a la - Asamblea de Dios...El enfermo, el tullido de pies o mano, cojo, cie- go, sordo, mudo o aquejado de cualquier otro defecto corporal que - afecte a la vista, el anciano que vacila hasta no tenerse en pie en medio de la Congregación: todos estos que no se presenten para sen- - tarse en el seno de la Congregación de los hombres de renombre, por- que los ángeles santos estan presentes en su congregación".

La forma y el fondo del razonamiento en los textos cita-

dos anteriormente son los mismo de I Cor. 11,10; tales y tales personas sean excluidas de la batalla escatológica de la comunidad, de la asamblea, "por respeto a los ángeles", que se consideran presentes.

Conclusión: Pablo hace un parangón entre la cabeza descubierta de una mujer y un defecto físico, o una censura ritual, y - por lo tanto dice que ésta debe ser excluida de la asamblea cultural porque se considera presente a los ángeles.

c) La justificación por la fe.

Millar Burrows⁽¹³⁾ que es uno de los buenos expertos en Qumranología dice: "Desde mis primeros contactos con los manuscritos del mar muerto lo que más me ha sorprendido es la coincidencia entre algunos aspectos de la teología qumranita con las doctrinas más específicas del apóstol Pablo".

Millar Burrows señala dos puntos concretos:

1) "el nivel en el que las raíces más profundas de la teología se entrecruzan con la de los manuscritos del Mar Muerto en la experiencia de una frustración moral, con la consiguiente convicción de la maldad irremediable del hombre...".

2) La afinidad entre la doctrina de Pablo y la de Qumrán va más allá de la convicción en la corrupción humana: los salmos de acción de gracias y el salmo final de la Regla de la Comunidad expresan asimismo un profundo sentido de la justicia de Dios, por la que el hombre se ve agraciado con una justicia que nunca podría conseguir por sí mismo".

Frustración moral y maldad del Hombre

En los salmos es en donde mejor se evidencia la conciencia que tenían los qumranitas de su propia limitación y fragilidad moral, sobre todo en aquellos en que el "Mestro de Justicia" habla en primera persona en un especie de confesiones personales, pero que tienen un valor de paradigma y arquetipo para cada uno de los miembros de la comunidad.

El "Maestro" se describe a si mismo como "un vaso de arcilla" (I QH 4,29), ve la humanidad "sumida en el pecado desde el seno materno, culpable e infiel hasta la vejez" (I QH 4,29-30); ante el recuerdo del juicio de Dios, el "Maestro" se ve invadido de estos sentimientos:

"la agitación y el temor se habían apoderado de mí, todos mis huesos crujían; mi corazón se derretía como la cera frente al fuego; mis rodillas se desplomaban como el agua que se precipitaba, pues acudían a mi memoria mis faltas así como la infidelidad de mis padres" -- (I QH 4, 33-35).

No son solo sus pecados, sino los de sus mayores y los de la comunidad toda, los que le sumen en su estado de pestración moral: esta agonía moral se puede constatar en frases e imágenes nostálgicas y pesimistas: el hombre tiene la sensación, de estar abandonado, de hundirse hasta el abismo, de hallarse sin reposo día y noche (I QH 1.21-23).

Esperanza en la Justicia de Dios

El "Maestro de Justicia", y la teología qumranita en general, no se limitan a verificar la miseria moral del hombre, sino - que esta verificación lo fuerza a buscar la salvación en Dios.

En este punto, las expresiones más profundas y más afi-- nes a Pablo aparecen en el Himno final de la Regla: (1 QS 11,2-15) - "En cuanto a mi es de Dios de donde me viene la justificación, en su mano está la perfección de mi vida, lo mismo que la rectitud de mi - corazón; es su acción salvífica lo que borra mis faltas. Pues de la fuente de su sabiduría brota la luz que me iluminó; mis ojos contem- plan sus maravillas, y la luz de mi corazón penetra en los secretos de porvenir. El ser eternal es el apoyo de mi diestra, la vía de - mis pasos está cimentada sobre roca sólida, por nada se conmovirá... de manera que pueda yo agradecer en justicia y al Altísimo su majes- tad!

En los Salmos del "Maestro de Justicia" aparece formula- do un paralelismo antitético esta misma doctrina de la limitación - moral del hombre y de la justicia de Dios.

(1 QH 4,3) "Yo sé que ningún hombre posee la justicia,- y que la perfección no está en manos de ninguna criatura humana.

Es al Dios Altísimo a quien pertenecen todas las obras - de justicia pertenecen todas las obras de justicia mientras que el - camino del hombre no tiene consistencia sino a través del espíritu - que Dios ha creado para él en orden a hacer el perfecto camino de - los seres humanos; de manera que todas sus obras conozcan la fuerza de su poder y la inmensidad de su misericordia, para con todos los - hijos de su beneplácito.

.....
 Yo dije: Es a causa de mis pecados por lo que yo me veo abandonado -
 lejos de tu Alianza.

Pero, cuando me vino al recuerdo la fuerza de tu mano y la inmensi--
 dad de tu misericordia.

porque tu perdonas la iniquidad.

y purificas de la falta al hombre por tu justicia.

En cuanto a la terminología y a la forma externa, los -
 textos antes descrito nos sitúan muy cerca de la doctrina paulina -
 sobre la justificación por la fe. De una y otra parte aparece la -
 dramática constatación del deterioro e impotencia de la naturaleza -
 humana abandonada a sus propias fuerzas y también la convicción de -
 que existe una justicia de Dios que misericordiosamente otorga y --
 salva al hombre.

Al final de la Regla, se lee literalmente la expresión -
 "Justicia de Dios" que antes era conocida sólo en Pablo. Tanto en -
 Qumrán como en Pablo, la justificación viene de Dios; pero mientras
 en Qumrán está unida al estricto cumplimiento de la Ley en Pablo se
 realiza por la Fe en Cristo muerto y resucitado. Como se sabe es -
 la base cristológica lo que distancia esencialmente a Qumrán del Nue
 vo Testamento.

d) Nueva Creación

De toda la concepción teológica paulina lo más específico
 y significativo, tal vez, sea su dialéctica de la Nueva Creación. En
 Pablo se puede apreciar un mundo viejo, que termina con Cristo en -
 la Cruz y un mundo nuevo en el cual la célula germinal es el Señor -

resucitado. Este es el punto base de la teología paulina.

A continuación los principales pasajes del "Corpus Paulinum" que se refieren al tema de la Nueva Creación:

"En cuanto a mí: Dios me libre de gloriarme si no es - en la Cruz de nuestro Señor Jesucristo, por la cual el mundo es para mí un crucificado, y yo un crucificado para el mundo: Porque - nada cuenta ni la circuncisión ni la incircuncisión, sino la Creación Nueva " (Gál 6,14-15).

La cruz de Cristo, su muerte, ha dado término a un mundo antiguo y dado paso a un orden nuevo, que Pablo tilda de "Creación Nueva".

2 Cor 5,14-17

"...Por tanto, el que está en Cristo es una nueva creación; pasó lo viejo, todo es nuevo".

Dios, que había creado todas las cosas por Cristo (Juan 1,3), reparó su obra, trastornada por el pecado, recreándola en Cristo.

Ef 2, 10:

"En efecto, hechura suya somos: creados en Cristo Jesús"

Ef 2,15: "...en orden a crear de los dos un sólo hombre nuevo..."

Las palabras "Hombre nuevo" se refiere a Cristo resucitado como primicias de una humanidad nueva. Con Cristo, muerto - la humanidad decae, esclavizada por el pecado, y renace una humani-

dad justificada y libre.

Ef. 4,24: Revestiós del Hombre nuevo, creado según Dios, en la justicia y santidad de la verdad!"

Es necesario tener presente que la esperanza de una renovación total, incluido al hombre y el cosmos, viene desde el Antiguo Testamento. (Isaías 41,20, 45, 8, 48,6-7;65,17;66,22 etc). Lo específico y característico de Qumrán y de Pablo es la convicción de que esa esperanza se ha cumplido ya, por lo menos en forma inicial. En lo que respecta a Pablo los textos citados son una verdadera afirmación : Cristo resucitado es la célula germinal de la nueva humanidad. En lo que se refiere a Qumrán, los autores ponen gran énfasis en dos pasajes de los Salmos que al parecer presentan el ingreso en la Comunidad como una "Purificación", como una "Santificación" como una verdadera "Creación". A continuación los dos pasajes : (1 QH 3,19-23).

Te doy gracias Señor,

porque has resucitado mi alma de la fosa

Y me has hecho subir desde el abismo de la perdición a las alturas eternas de manera que ahora me puedo pasear en una planicie sin fronteras.

Yo sé que hay esperanza

para los que tu has creado del polvo con destino a la asamblea eterna.

Tu has purificado el espíritu impio de un gran pecado, para que pudiera tener una morada con el ejército de los Santos y entrar en comunión con la congregación de los hijos del Cielo Tú has hecho recaer sobre el hombre un destino eterno en compañía de los espíritus del conocimiento,

para que pueda alabar tu nombre en comunión gozosa

y cantar tus maravillas a la vista de todos tus obras
 Se benefician de tu misericordia todos los hijos de tu beneplácito
 pues les das a conocer el secreto de tu verdad.
 Les permites comprender tus maravillosos misterios.
 Por causa de tu gloria has purificado al hombre del pecado.
 A fin de que sea santificado para ti de toda abominación impura
 y de toda falta de infidelidad; a fin de que se reúnan con los
 hijos de tu verdad y tenga parte con tus santos;
 a fin de elevar del polvo hacia el consejo de tu verdad, y del
 espíritu de perversión hacia tu inteligencia,
 este miserable gusanillo es el hombre
 a fin de que tenga una morada ante ti,
 a fin de que se renueve con todo lo que es y será y
 se encuentre en comunión de alabanzas con los sabios.

En ambos salmos se trata de la entrada en la Comunidad.
 Las expresiones: "ejército de los santos", "hijos del cielo", "espirit
 "espíritu del conocimiento", "hijos de tu verdad", "santos", etc. -
 que aparecen en estos salmos se refieren a los ángeles, de cuya com
 pañía los que ingresaban en la Comunidad de Qumrán. Por lo tanto -
 en estos dos salmos se trata de entrar en compañía con los ángeles,
 es decir entrar en la Comunidad de Qumrán; esta entrada equivale a
 una "purificación" (3,21; II,10), a una "santificación" (II,II), a -
 una "renovación" (II,14), a una "creación" (3,21).

Los rabinos usaban el término "nueva criatura" ("beriya -
 hadashah") a propósito de los prosélitos que se convertían al judaís
 mo. Al igual, el hecho de sentirse liberado de una urgencia, de un
 peligro, de una enfermedad, etc. se interpretaba como una "nueva -
 creación" ("nacer de nuevo" "hoy en día"). Pero donde la expresión

"nacer de nuevo" tiene un sentido fuerte y escatológico es en la teología de Pablo y de Qumrán.

e) Comunidad-Templo, en Qumrán y en Pablo.

La Comunidad de Qumrán era principalmente Sacerdotal. - En su origen hubo un grupo sacerdotes que se separaron del Templo de Jerusalén por considerar profanando el santuario, (IQp Hab. 9,4-5,11, 12 ss)., y además no estaban de acuerdo con las reformas introducidas, especialmente en lo que respecta al calendario litúrgico.

El carácter sagrado de la Comunidad y el hecho de estar alejados de Jerusalén sin poder ofrecer a Dios sacrificios rituales en un Templo material, hizo, sin duda que este grupo de Qumrán evocase los textos veterotestamentario que anunciaban un Nuevo Templo, y una nueva presencia de Dios para los tiempos escatológicos (Ezequiel 37.26-28; Mac. 2,4 ss; Tob. 14,5, etc.).

Es posible, que el recuerdo de la gloria de Dios abandonando el Templo de Jerusalén para exilarse voluntariamente con los desterrados en Babilonia (=) Ez. 10, 18-19; 11,22-23. Cf. 43,ss -- para el retorno), hubiera sido otro de los factores que influyen en la teología cultural de Qumrán.

Los Qumranitas se veían a si mismos como un Templo viviente de Dios en medio del desierto. Paralelo a esta espiritualización del Templo va la espiritualización de la liturgia sacrificial: La alabanza de los labios de las otras prácticas rituales de la comunidad obtienen carácter sacrificial con valor latreútico y expiato--

rio. Entre los pasajes principales que hablan de la Comunidad de --
Qumrán como de un "edificio", de un "templo", de una "plantación eter-
na" (cf. Col. 2,7)

(1 QS 8,4-10) : "Cuando suceden estas cosas en Israel
el consejo de la comunidad será reafirmado en la verdad
en su calidad de plantación eterna.

Es la Casa de Santidad para Israel
y la sociedad de suprema santidad para Aarón:

.....

Es el muro probado, la piedra angular preciosa;
sus fundamentos no se conmovieron

ni se verán desplazados

Es la Morada de Suprema Santidad para Aarón,
en el total conocimiento hacia la alianza de justicia,
en orden a hacer ofrendas de agradable olor.

Es la Casa de Perfección y de Verdad en Israel
para establecer la alianza de los acuerdos con los preceptos eternos.

Para describir la comunidad de Qumrán, el autor emplea la -
imágen de la "Plantación Eterna" y la del "Templo". Estas dos imá-
genes aparecen implícitamente unidas en Col 2,7, cuando dice : --
"Enraizados y edificados en Cristo", Se puede observar la distin-
ción entre "Casa de Santidad para Israel" (El laicado de Qumrán),
y "Sociedad de Suprema Santidad para Aarón" (El elemento sacerdo-
tal). Además en el Templo de Jerusalén se distinguía perfectamente
estos dos estratos de la comunidad Israelita.

Esta distinción entre laicado y sacerdocio y el predomi-
nio de los sacerdotes sobre los laicos, se subraya en un fragmento

muy deteriorado de un comentario a Isaias aparecido en 4Q.

A continuación, su traducción, según la reconstrucción hecha por J.M. Allegro: "Mira que asiento en carbunclos de tus piedras."

Su interpretación es que asentará a todo Israel como -- carbunclo en los ojos. Y voy a cimentarle con zafiros, su inter-- pretación es que ha fundado el Consejo de la comunidad en los sacer-- dotes, pues el consejo es la congregación de su elegido, como una - Piedra de Safiro, en medio de las piedras. Y haré de Rubí todos -- tus baluartes. Su interpretación se refiere a los sacerdotes, que iluminaron con el juicio del Urim y el Tumim, con sus piedras com-- pletas como el sol en todo su esplendor. Y todo su término de pie-- dras preciosas... su interpretación se refiere a los jefes de las - tribus de Israel...."

Como se puede apreciar, se trata de un comentario a Isaias 54,11, que dá a entender que la comunidad de Qumrán se consi^{de}ra ba a sí misma como una Casa integrada por "Sacerdotes" y "Laicos". - La Casa está fundada sobre los sacerdotes, mientras el resto de la comunidad, que es llamada "La congregación de su elegido", consti-- tuye el edificio. El comentario llega a decir que los sacerdotes son "como zafiro en medio de las piedras", es decir, que estos gozaban de una situación privilegiada en la Comunidad de Qumrán. El paralelismo con Efesios se puede fundamentar más por el hecho de - que 4 Qp Is habla de "doce sacerdotes", aunque en este punto el - texto se encuentra muy deteriorado y no se puede decir con exacti-- tud de quienes se trataba ni cual era su misión (IQM 2,1, habla de doce, a propósito de los sacerdotes que han de servir en el culto).

También este fragmento de 4 Qp Is presenta un buen paralelo de Ef, 2,20.

Los textos anteriormente citados, ofrecen una afinidad - de forma y de fondo con varios pasajes del Nuevo Testamento, pauli nos en su mayoría que se refieren a los cristianos, de las comunida des particulares y de las iglesias en su colectividad como de la ca sa o Templo de Dios: 2 Cor. 6,14-7, I Cor. 3,16-17, Ef.2,19-22, Tim I 3,15; I P 2,3-6; Hebr.12,18-24.

En el Nuevo Testamento al igual que en Qumrán., la pre-- sencia de Dios y la liturgia sacrificial se han desplazado del Tem plo de Jerusalen, al seno de una comunidad que se convierte en Tem plo viviente. Las particularidades que presenta la imagen del Tem plo del edificio en Cada caso inducen a pensar que Qumrán y el Nue vo Testamento representan a este punto, dos líneas paralelas, basa das ambas en la tradición común del Antiguo Testamento. En el Nue vo Testamento, la imagen del Templo reviste una personalización y - una individualización que es conocida en Qumrán, y es ante todo, el cuerpo personal de Cristo, el que reemplaza al Templo de la anti--- gua alianza, El simbolismo del Templo, aplicado a la comunidad Cris tiana, se puede explicar como un desarrollo posterior y una conse-- cuencia de Cristo como Templo de la Nueva Alianza. En el Nuevo Teg tamento, la comunidad y cada uno de sus miembros, son considerados como Templos de Dios (Cf I Cor. 6,19).

f) Qumrán y la Carta a los Efesios. Lengua y Estilo.

Entre los escritos del "Corpus Paulinus", la carta a los Efesios es la que presenta más semitismo Klaus Beier, dice en ci---

fras concretas: cuatro veces más numerosas que en todas las cartas - restantes.. Otras características de esta carta son los períodos muy alargados por oraciones de relativo participiales, preposicionales, etc., unidas entre sí de manera vaga e indefinida. Es típica en este aspecto la doxología introductoria (I, 3-4): Un sólo período, - integrado por doce versículos, todos seguidos sin puntos ni comas, - Es un estilo recargado, lleno de redundancias, sinónimos, genitivos, explicativos, etc. Acusa además, una fuerte influencia litúrgica - que le da un aire de solemnidad e hieratismo.

Todas estas características aparecen en los textos litúrgicos de Qumrán, especialmente en los Salmos.

El Misterio.

El término "Misterio", aparece seis veces en la carta a los Efesios (1,9; 3,3; 4;9;5,32;6,19) y en la literatura Qumranita, también aparece con frecuencia.

F.Mussner, resume en cinco puntos el pensamiento de la carta a los Efesios sobre el Misterio:

1) Dios ha dado a conocer a la comunidad cristiana un - Misterio Escatológico, cuya realización llevará consigo la plenitud de los tiempos: La sujeción del Universo a la soberanía unificadora de Cristo resucitado (I,9-10).

2) Dios manifiesta al Apóstol un "Misterio" oculto hasta el presente: La inclusión de los gentiles entre el Pueblo Escatológico de Dios. El apóstol, junto con los demás apóstoles y los profetas cristianos, proclaman este Misterio a la comunidad (3,3-4).

3) El Apóstol descubre la realización del "Ministerio", conocida hasta ahora sólo por Dios, pero dado a conocer en éste momento a los poderes angélicos a través de la Iglesia como multiforme sabiduría de Dios (3,9-10).

4) En Génesis 2,24 está encubierto un "Misterio" cuyo real significado descubre ahora y lo aplica a la relación de Cristo con la Iglesia. Es decir, las Escrituras tienen sus propios Misterios, --- (5,32).

5) El "Misterio del Evangelio", debe ser proclamado audazmente por el Apóstol. El "Misterio del Evangelio", es probablemente - Cristo mismo.

Estos puntos presentan varios paralelismos con los diferentes aspectos del "Misterio de los documentos de Qumrán":

a) Ante todo, en Qumrán, al igual que en los Efesios, y en general en Pablo y resto del Nuevo Testamento, la noción de "Misterio", aparece en estrecha relación con "Comprender", "Sabiduría", "Inteligencia", "Conocimiento" y "Revelación", etc.

b) Los misterios de la salvación estaban hasta ahora escondidos en Dios.

c) Lo mismo que en Efesios, los Misterios de Qumrán tienen carácter escatológico, y se refieren a los últimos tiempos.

d) Han sido revelado al "Maestro de Justicia" y a través - de él a la Comunidad, de manera que sus miembros están ahora en posesión del "conocimiento".

e) Los misterios ahora revelados están contenidos en las - Escrituras que son ahora interpretada por el "Maestro de Justicia", a quién Dios ha dado a conocer todos los miembros de las palabras de sus siervos los profetas (IQpHab 7,4).

Junto a estos paralelismos, también se pueden apreciar - diferencias esenciales. Efesios habla de "Misterio" en singular. - Y es que en el Nuevo Testamento el "Misterio", es Cristo, su persona y su obra. Concretamente la carta a los Efesios, subraya el aspecto universalista de los Efesios, a saber, la incorporación de - los gentiles al cuerpo de Cristo, que no es otra más que la Iglesia misma. Esta nota, acerca de la universalidad está en polo absolutamente opuesto a la teología y a la mística qumranita.

Conciudadanos de los Santos (Ef 2,19). Generalmente se ha visto en estos "Santos" a los cristianos de procedencia judía, o a los cristianos en general a los cuales se han unido ahora los paganos convertidos al cristianismo.

A partir de los descubrimientos de Qumrán, se ha puesto de actualidad otra interpretación que ve en "Ton Hagion" a los angeles.

En algunos textos, como por ejemplo en la Regla de la - Congregación (IQSa2,3-9) se prohíbe la entrada en la comunidad a - cojos, extranjeros, etc. y ésto lo apoyan en que "Sus santos están allí presentes". Se refieren a los angeles. H.W.Kuhn, sostiene que en la literatura Qumranita, los "Santos" se identifica, con los angeles que tiene una amplia cabida en la literatura y vida de Qumrán. Kuhn, recapitula la actividad angélica, en tres apartados:

- a) Como ayuda en la guerra santa
- b) Como motivación para excluir de la Comunidad a los ta rados y extranjeros.
- c) Como exponente de la familiaridad, que la comunidad - tiene con el mudo celestial. Esta familiaridad, radica en el carácter predominantemente sacerdotal del grupo esenio. Hay un pasaje -

que tiene especial significación y que presenta además, afinidades - con otros pasajes del Nuevo Testamento (cf.Ef 1.11.18;col.1.12), es IQS II.7-8:

"Cosas estas que Dios han otorgado en posesión eterna a sus elegidos, a quienes ha dado parte en la herencia de los "Santos" y ha reunido - con los hijos del cielo su asamblea, la del consejo de la comunidad - y la asamblea del edificio santo como plantación eterna por toda la - eternidad".

Los "Santos" que aparecen en paralelismo con los "Hijos - del cielo", son, sin duda, los "Angeles".

Se puede desprender que debido a la estrecha relación que existía entre la comunidad y los angeles. En Qumrán, ingresar en la comunidad, era equivalente a entrar en familiaridad con el mundo celestial. Algo similar podía ocurrir en la comunidad cristiana: entrar en la Iglesia equivalía a entrar en familiaridad especial con - los "santos" con los angeles.

Sección Parenética.

En las cartas paulinas se suelen distinguir dos partes: - Una de carácter dogmático en la cual se expresan con más o menos amplitud, los diferentes aspectos del misterio de Cristo y de la Iglesia; y la otra de índole Parenética, en la que se deduce las normas prácticas que deben reglar el comportamiento de los cristianos.

En resumen: La sección Parenética de la carta a los --- Efesios (C.4-6) presenta paralelismos significativos con la literatura qumranita, en especial la perícopa 6.10-20, que presenta la vida cristiana, como una lucha en contra de las fuerzas del mal, tiene

una estructura, una terminología y una concepción muy afín con la ascética que se define como la lucha de la luz contra los hijos de las tinieblas. En la Pericopa 5,3-17, se usa el mismo binomio antitético "Luz-tinieblas", como punto de partida base de la exhortación parenética.

3) JUAN BAUTISTA Y QUMRAN

A.- Los orígenes de Juan Bautista.

Los orígenes de Juan sólo se conocen por los evangelios, Josefo habla de él, sin mencionar de donde procedía.

Según el evangelio de Lucas, Juan había nacido aproximadamente en la misma fecha que Jesús, en los años precedentes al comienzo de la era cristiana. Sin embargo, Juan pertenecía a un medio ambiente distinto al de Jesús: Juan era de origen sacerdotal.

Se supone que las crónicas proporcionadas por Lucas sobre el nacimiento de Juan proceden de fuentes escritas, probablemente de origen Bautista, es decir, de los discípulos de Juan.

"Hubo en los días de Herodes rey de Judea un sacerdote de nombre Zacarías, del turno de Abías, cuya mujer de la descendencia de Aarón, se llamaba Isabel.

Eran ambos justos en la presencia de Dios, e irreprochable caminaban en los preceptos y observancia del Señor. No tenían hijos, pues Isabel era estéril y los dos ya avanzados en edad.

Sucedió, pues, que ejerciendo él sus funciones sacerdotales

les delante de Dios, según el orden de su turno, conforme al uso - del servicio divino, le tocó entrar en el santuario del Señor para ofrecerle el incienso, y toda la muchedumbre del pueblo estaba orando afuera durante la ora de la oblación del incienso. Apareciósele un ángel del Señor, en pie a la derecha del altar del incienso. Al verle se turbó Zacarías y el temor se apoderó de él. Díjole ángel: "no temas, Zacarías, porque tu plegaria ha sido escuchada a Isabel, tu mujer, te dará a luz un hijo, al que pondrás de nombre - Juan. Será para ti gozo y regocijo y todos se alegrarán en su nacimiento porque será grande en la presencia del Señor. No beberá vino ni licores y desde el seno de su madre será lleno del Espíritu - Santo y a muchas de los hijos de Israel convertirá al Señor su Dios y caminarás delante del Señor en el espíritu y el poder de Elias - para reducir los corazones de los padres a los hijos y los rebeldes a los sentimientos de los justos, a fin de preparar al Señor un pueblo bien dispuesto"..... (Luc.1,5-17).

El mismo evangelio de Lucas cuenta el nacimiento del niño, que la tradición cristiana sitúa en Ain Karim: Le llegó a Isabel el tiempo de dar a luz y parió un hijo oyendo sus vecinos y parientes que el Señor le había mostrado la grandeza de - su misericordia, se congratulaban con ella. Al octavo día vinieron a circuncidar al niño, y querían llamarle por el nombre de su padre, Zacarías. Pero la madre tomó la palabra y dijo: "No, se llamará Juan". Le decía: Si no hay ninguno en tu parentela - que se llame con ese nombre: Entonces preguntaron por señas al padre como quería que se llamase, y pidiendo unas tablillas escribió: "Juan es su nombre" y todos se maravillaron y abrió al instante su boca y habló bendiciendo a Dios.....

El niño crecía y se fortalecía en espíritu y moraba en -

los desiertos hasta el día de su manifestación a Israel (Luc. 1;57-66 y 80).

El evangelio no dice a qué edad Juan abandona a sus padres pero no ha podido marchar a "los desiertos" sino al final de su adolescencia. Lucas no dice a donde fue Juan ni cuales fueron los motivos que lo impulsaron. Tampoco señala la anomalía, en un sacerdote, de renunciar al ejercicio del sacerdocio en el templo. La juventud de Juan permanece en el misterio.

B) La Prédica y el Bautismo de Juan Bautista

El historiador Josefo, en sus Antigüedades Judías , (XVIII, 116-118), consagra un corto párrafo a Juan Bautista. "Era hombre de bien, que incitaba a los Judíos a practicar la virtud, a ser justos los unos con los otros y a ser devotos de Dios para poder bautizarse. En efecto, Dios consideraba el bautismo como un acto de su agrado si servía, no para hacerse perdonar ciertas culpas, sino para purificar el cuerpo, despues de haber sido purificada el alma por la justicia, al rededor de Juan se habían agrupado muchas personas que se sentían muy estimuladas al oírle hablar".

Josefo, como escribira para los romanos, quizás atenuara el aspecto ritual y religioso del bautismo de Juan y calla el sentido escatológico de su mensaje.

Los evangelios son más explícitos. Estos textos cristianos se hallan repartidos en tres fuentes:

El evangelio de Marcos, una fuente común a los evangelios de Mateo

y Lucas y por último, una fuente propia de Lucas. Este último evangelio es el único que da una fecha;

"El año décimo quinto del Imperio de Tiberio Cesar, siendo gobernador de Judea Poncio Pilatos, tetrarca de Galilea, Herodes, y Filipo, su hermano, tetrarca de Iturea y de la Triconitida y Lisania tetrarca de Abilene, bajo el Pontificado de Anás y Caifás fue dirigida la palabra de Dios a Juan, hijo de Zacarías, en el desierto." (Luc. 3: 1-2).

El evangelio de Marcos escuetamente da el siguiente relato:

"Como esta escrito en el profeta Isaías: He aquí que envío delante de ti mi ángel que preparará tu camino, voz de quien grita en el desierto: "Preparad el camino del Señor: enderezad sus senderos", apareció en el desierto Juan el Bautista: predicando el bautismo de penitencia para remisión de los pecados.

Acudían a él de toda la región de Judea: todos los moradores de Jerusalén y se hacían bautizar por él en el río Jordán, confesando sus pecados.

"Llevaban un vestido de pelos de camello y un cinturón de cuero ceñía sus lomos y se alimentaba de langostas y miel silvestre.

En su predicación les decía: "Tras de mí viene uno más fuerte que yo, ante quien no soy digno de postrarme para desatar la correa de sus sandalias. Yo os bautizo en agua, pero El es bautizará en el Espíritu Santo" (Marcos.I:2-8).

Marcos, pintaba a Juan como un solitario que vivía en -

desierto vestido a la manera de los beduinos, con una piel de pelos de camello y que se alimentaba con langosta y miel silvestre.

Según Marcos la enseñanza de Juan es muy somera, consiste en anunciar la venida de otro profeta. La imagen que emplea para situarse con respecto al que llegará, está ligada al rito del bautismo, se desataba las sandalias para bañarse en el Jordán, sin embargo, Juan no se considera aún digno de prestar este humilde servicio al que debe llegar. Asimismo, en el evangelio de Marcos la fórmula de su mesianismo se refiere al bautismo, en agua, rito sobre cuya existencia están de acuerdo todos los testimonios que se refieren a Juan o ya se trate de otras tradiciones cristianas o del historiador Josefo.

Al parecer para Juan, el bautismo trataba de algo más que un simple rito de purificación. El bautismo producía un renacimiento, además, el bautismo representaría una "metanoia" es decir - una conversión.

El bautismo sería, pues una preparación inmediata a -- los últimos días. Y es así como Juan lo propuso, según los testimonios de la fuente evangélica común a Mateo y Lucas: "como viera a muchos saduceos y fariseos venir a su Bautismo, les dijo: "Raza de víboras ¿quién os enseñó a huir de la ira que os amenaza? Haced frutos dignos de penitencia y no os forjéis ilusiones diciéndo: tenemos a Abraham por padre. Ya esta puesta el hacha a la raíz de los árboles, y todo árbol que no da frutos será cortado y arrojado al fuego.

Yo, cierto os bautizo en agua para penitencia, pero -

detrás de mí viene otro más fuerte que yo a quien no soy digno de llevar las sandalias; él os bautizará en el Espíritu Santo y en el fuego. Tiene ya el bieldo en su mano y limpiará su era y recojere su trigo en el granero, pero quemará la paja con fuego inextinguible" (3:7-12).

¿ Era esenio Juan Bautista?

Algunos, indicios convergentes hacen probables la influencia de los Esenios en la formación y en la predicación profética de Juan Bautista.

El joven moraba en los desiertos según el evangelio -- de Lucas. Las fuentes cristianas explican que trata del desierto -- de Juda, región montañosa situada al este y al sur de Jerusalén, a lo largo del río Jordán y del Mar Muerto. La tradición representada por los sinópticos, apoyada por el cuarto evangelio, precisa que Juan Bautizaba en el Jordán. Pues bien: el río y el desierto confluyen en una región próxima a Qumrán, Juan no podía evitar el encuentro con los qumranitas.

Hay un texto, en la tradición cristiana, que caracteriza el ministerio de Juan. Es el versículo del libro de Isaías: -- una voz clama en el desierto:

"Preparad el camino del Señor, alisad sus senderos".

Se dice que el libro de Isaías era objeto, de especial atención y devoción por parte de los Esenios. En la regla de Qumrán se lee; (1QS.8,12-13). "cuando, con arreglos a sus decisiones llegaron estas cosas a la comunidad de Israel, que se alejan de la

ciudad de los hombres y que se dirijan al desierto a fin de allanar el camino del Señor, pues está escrito:

"En el desierto, abrid el camino (del Señor) allanado en la estepa un sendero a nuestro Dios".

Además, el bautismo que practicara Juan recuerda los bautismos Esenios. Estos indicios convergentes no son suficientes para probar que Juan fue esenio. Pero es la hipótesis de que lo halla sido estaría permitido contestar a preguntas bastantes importantes: ¿Cómo siendo hijo de Sacerdote tuvo la idea de abandonar el sacerdocio para vivir en el desierto? ¿De donde sacó Juan su interpretación escatológica de Isaías, la idea del rito bautismal y los rasgos de su enseñanza, tan diferentes de los de la Sinagoga?

Solo un largo contacto con los Esenios permite aclarar un poco este período de su vida, sobre el cual Josefo y la tradición Sinóptica, conservadas en las escrituras cristianas, guardan silencio total.

Es cierto que Juan no fue solo Esenio. Más bien aparece como disidente del esenismo. La regla de Qumrán prevee semejantes casos, los de postulantes o de novicios inducidos a salir de la Comunidad antes de haber prestado el juramento solemne de la alianza.

Es este caso, habría estado interiorizado en la vida monástica, en los métodos de la exégesis de la Comunidad y en su regla ascética. Lo que si se puede desprender de los documentos que a él se refieren, es que se separó para siempre del templo de Jerusalén, donde su padre habría ejercido el sacerdocio.

C.- PARALELOS Y DISCREPANCIAS EN LAS ORGANIZACIONES DE AMBAS
COMUNIDADES

Comunidad de Qumrán

Gobierno en grupo: formado -
por la asamblea general y un con-
sejo de la Comunidad.

Figura del "Mebaqqer" o "pa-
qid" que significa "inspector y -
que debe administrar los bienes
enseñar y guiar.

Maskil o instructor, con-
sagrado a la formación espiritual
de la comunidad.

Josefo menciona varios --
Esenios que fueron profetas y -
que cumplían una función en el -
interior de la comunidad.

En la comunidad de Qumrán
hay un rasgo típico que es la re-
nuncia a la propiedad individual
y la aceptación de la propiedad
común.

Comunidad de Jerusalén

Gobierno en grupo: formado por
un consejo central de doce hom-
bres, los discípulos íntimos -
de Jesús, alrededor de ellos -
una asamblea general.

La figura del "episkopos" que
significa supervisor, inspec--
tor encargado de los bienes de
la comunidad.

hay maestros que deben presi--
dir las reuniones en particu--
lar la cena, además esta encar-
gado de instruir a los nuevos
cristianos.

estaba el grupo de los profe--
tas eran representantes de la
libertad de inspiración.

los hechos de los Apóstoles -
se puede observar que los cris-
tianos tenían como ideal po---
seer todo en común.

En la solución de los pleitos la Regla de la comunidad dice: "Nadie acusa a sus compañeros ante el consejo sin haberle previamente corregido en privado."

El Nuevo Testamento dice: es necesario dirigirse directamente a aquel de quien se desea obtener justicia si no hace caso se llevará el pleito ante testigos, si todavía esto no es suficiente se acudirá al consejo de la comunidad.

En cuanto a las discrepancias entre las ya citadas comunidades, éstas pueden desprenderse de algunos aspectos de la prédica de Jesús y las parábolas evangélicas.

Comunidad de Qumrán.

La reglamentación de Qumrán excluye de la secta a toda persona herida en su carne paralizada de pies o manos, coja o ciega, sorda o muda, o herida en su carne de una tara visible a los ojos (Regla anexa 2:5-7).

Comunidad de Jerusalén.

Cuando Jesús opone a los "sabios y prudentes" "a, quienes Dios a confiado sus secretos puede verse en ello una nota discrepante dirigida a los Esenios, a su sistema judicial a su jerarquización y a su desprecio por los "Simples".

PARALELOS Y DISCREPANCIAS ENTRE EL CULTO DE QUMRAN Y EL CULTO CRISTIANO PRIMITIVO

Culto en Qumrán.

El ingreso en la Comunidad está precedido por un año de postulado de parte del candidato y de

Culto Cristiano Primitivo.

En la iniciación cristiana los catecúmenos pasan por un período de preparación que consistía en ins-

firmes juramentos de ruptura con la tradición y ayunos y debían renunciar a Satanás y profesar la fe adhesión a la Ley de Moisés. cristiana.

En la comida sagrada de Qumrán y en la cena cristiana se dan algunas semejanzas que son el pan y el vino como elementos culturales, bendecidos por quien preside la comida (en Qumrán por el sacerdote),

En ambas comunidades, el banquete sagrado histórico se relaciona con el banquete escatológico.

En el fondo de estas semejanzas se aprecian diferencias y una fundamental es el sentido cristológico dado a la cena cristiana ya que es el memorial y la reactualización de la muerte salvadora de Jesús. (Cor. 11:26).

Hay otra diferencia fundamental que radica en la selección de los participantes de la comida sagrada en ambas comunidades:

Comunidad de Qumrán

"Ninguno de los que están contaminados por cualquiera de las impurezas propias del hombre tendrá acceso a la Asamblea de Dios ... todos éstos que no se presentan para sentarse en el seno de la Congregación de los hombres de renombre porque los ángeles santos están presentes en su Congregación" (I QS 2,3-9).

Comunidad de Jerusalén

"Cuando des un banquete llama a los pobres a los lisiados, a los cojos, a los ciegos...." (Luc. 14:13-14).

BALANCE FINAL

Después de un detenido estudio de las fuentes y las investigaciones escritas por eruditos en la materia, deseamos entregar las conclusiones sacadas de este trabajo. (19)

Vistos los antecedentes anteriormente presentados opinamos que, sería muy aventurado afirmar en forma rotunda una relación directa entre la Comunidad de Qumrán y la primitiva Comunidad cristiana:

1) Nos atrevemos a formular este planteamiento porque estimamos que las semejanzas entre ambas comunidades fácilmente se derivarían de dos fuentes comunes:

a) De su ancestro común, el Judaísmo sufriendo varias interpretaciones, dieron por resultado distintos grupos o partidos Judíos como los Saduceos, Zelotes, Fariseos, Esenios, etc. Todos estos grupos en mayor o menor proporción presentaban aspectos comunes entre sí debido a la fuente común que los sustentaban.

Pues bien, lo mismo sucedió con el Cristianismo. Lo anteriormente expuesto se evidencia, por ejemplo, en las creencias es catalogicas, el sentimiento dualista, el apego a la Ley, el sentimiento mesiánico, etc. Todos conceptos que animaban a ambas comunidades, extraídas quizás todos, también de su ancestro común, el Judaísmo. (20)

b) Profundizando aún más se podría observar que estas semejanzas podrían desprenderse de un medio ambiente común, más am---

plio como por ejemplo el caso de las lustraciones sagradas.

Todas las religiones del mundo, incluyendo fuera de toda duda las de Palestina, Mesopotamia, Egipto, etc. han practicado las lustraciones en mayor o menor grado. Los primeros Semitas veneraban el agua y consideraban los ríos como dioses e incluso en el mismo Judaísmo los fieles tomaban baños para recuperar la pureza. Lo dicho de las lustraciones se aplica por ejemplo a la circuncisión, la Pascua, etc. Las escuelas de religiones comparadas aportan puntos de vista de interés.

2) En cuanto a las discrepancias entre ambas comunidades, ellas se dieron quizás debido a las circunstancias históricas del momento, que llevaron directa o indirectamente al Cristianismo por un camino propio que lo alejaban de su fuente: el Judaísmo. Los judíos debido a las luchas político religiosas con Roma necesitaban de un Mesías presente, no futuro, y así lo encontraron en diferentes líderes. ⁽²¹⁾ Los primeros Cristianos lo encontraron en Jesús no tanto por la dimensión política de su quehacer sino por otros motivos que las circunstancias históricas reforzaron. Es aquí donde encontramos las más notables diferencias del Cristianismo con el Esenismo, y es también este punto de donde se derivarían las restantes diferencias conceptuales entre ambas comunidades. Las semejanzas y diferencias entre ambas comunidades provendrían de su mayor o menor cercanía al ancestro común, el Judaísmo y, no ya de un posible contacto directo entre ellas.

3) También hay que considerar la posibilidad de que algunos miembros del Esenismo se hubieran trasladado con sus conceptos al naciente Cristianismo, luego de la destrucción de su comunidad. Pero

estos habrían sido los menos y todo no sería más que una hipótesis - a demostrar.

Finalmente, queremos decir que adherimos a la opinión de MARCEL SIMON, cuando dice:

"...No se llegará, a la conclusión de una influencia directa del Esenismo sobre la primitiva Iglesia Cristiana a menos que se encuentren elementos verdaderamente originales y específicos que caractericen a esos dos grupos, y solamente a ellos".⁽²²⁾

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
175-64				
175-64	Antioch VI Epifanes	Mención de 'nty-kws (QT)		ca.175-160 Comienzos del movimiento de los asideos, como reacción contra la ofensiva de la helinización de desencadenada por Antioch IV. Orígenes remotos de la Comunidad de Qumrán.
175-170				Deposición del sumo sacerdote Onías III, cuyo cargo ocupa Jasón helenófilo.
172				Deposición de Jasón en favor de Menelao, de familia no sadocita o al menos, sin títulos para el sumo sacerdote (2Mac. 4, 23-26).
170				Asesinato de Onías III por instigación de Menelao. Abolición oficial de la religión judía y transformación del Templo en Santuario de Zeus griego.
167	Revuelta judía realizada por Matatías y sus hijos, ayudado -			Comienzos de la insurrección macabea, en la que se enrolan también los

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
166-160	por los Jasidim. Judas Macabeo			asideos (IMac.2,42).
162-50	Demetrio I Soter			
160-42	Jonatán			
152	Alejandro Balas en territorio Ptolomeo. Jonatán pone en marcha la reconstrucción de Jerusalén. Jonatán nombrado Sumo Sacerdote por Alejandro.			Jonatán, sin ser de familia sadoquita, o a lo menos sin títulos para ello, es nombrado Sumo Sacerdote (IMac.10,18-21). Este hecho debió de provocar la ruptura de los asideos respecto de los Macabeos. Orígenes próximos de la Comunidad de Qumrán. En este momento surge el "Maestro de Justicia" que conduce a los asideos, por lo menos a una parte, hacia el desierto. Jonatán es el sacerdote impío, que persigue al "Maestro de Justicia".
150-45	Alejandro Balas	c.150 Exodo de los esenios a Qumrán, guiados por el Maestro de Justicia. Modestas construcciones funcionan en Qumrán (primera fase..		
150-49	Jonatán es nombrado jefe civil y militar de Judea por Alejandro.	c.150-43 persecución de los esenios por el Sacerdote de Impiedad. El visita a Qumrán (QT).		

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
146		Primera mención de los esenios en Jos.		Josefo menciona por primera vez la secta de los esenios (ANT. XII, 5,171).
145-38	Demetrio II			
145-2	Antíoco VI.			
c.145	Jonatán es nombrado gobernador de Siria por Antíoco VI.			
144-2	Reconstrucción de Jerusalén	El sacerdote de impiedad reconstruye "la ciudad de la vanidad".		
143	Trifón aprisiona a Jonatán.	Captura y muerte del Sacerdote de Impiedad (QT).		143-142 Trifón encarcela a Jonatán el año 143 y lo manda a ejecutar en el año 142. (I Mac. 12, 48, 13, 23; cumpliéndose lo que dice 1Qp Hab 9, 9 12; 4 QpPs. 37, I, I 18-20).
142	Y lo ejecuta.			
143-34	Simón es nominado por Demetrio Sumo Sacerdote y atarca de los judíos.	Dos hermanos, "instrumentos de vindicencia" reconstruyen la ciudad.		
141	Simón y sus hijos nombrados Sumo Sacerdote			141-143. Los partos invaden Babilonia y muchos -

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
140-38	<p>para siempre por votación popular.</p> <p>Trifón</p>	<p>Monedas Seléucidas de plata.</p>		<p>judíos emigran hacia Palestina, más concretamente hacia algún lugar próximo a Damasco. W.F. Albright y C.S. Mann colocan aquí el nacimiento propiamente dicho de la comunidad de Qumrán. A estos judíos huídos de Babilonia que se refugian en las inmediaciones de Damasco se les habrían unido los asideos, que se separaron de los Macabeos presididos por el "Maestro de Justicia" y todos juntos empiezan en Damasco el movimiento esenio. En un momento posterior, no antes de 128, se desplazan a Qumrán ("Qumrán and the Essenes" en <u>The Scrolls and Christianity</u> (London, 1969) p.19-20).</p> <p>140 Simón, hermano y sucesor de Jonatán acepta el sumo sacerdocio de manera permanente con lo cual la ruptura con los asideos se ahonda más. A los hermanos Jonatán-Simón se re</p>

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
				<p>fiere probablemente 4 QT Test 23-29.</p> <p>ca.140 La comunidad esenia, es decir, parte de los asideos, con otros elementos que se les unieron, sobre todo sacerdotes del templo, se instalan en Qumrán, sobre las ruinas de "la ciudad de la sal" (Jos.15,62).</p>
138-29	Antíoco VI Sidetes			
134-04	Juan Hircano I Gran Sacerdote y etnarca.	"Falso profeta" - (QT).		<p>Durante el reinado de Juan Hircano (134-104) más bien hacia al final muere el "Maestro de Justicia". La muerte del "Maestro" coincide aproximadamente con la afluencia de muchos fariseos, que vienen huyendo de la represión de Juan Hircano. Se hace necesaria la ampliación de las instalaciones de Qumrán.</p>
129-5	Demetrio II (bis)	monedas de bronce de Hircano y sus sucesores (QExc)? muerte del Maestro		

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
C.110	Hircano persigue a Fariseos.	de Justicia Aumentan los edificios de Qumrán (fase II) Exodo de la tierra de Damasco (QT).		
104-3	Arisóbulo I Sumo Sacerdote y rey.			Alejandro Janeo continúa la política de represión antijudía, sobre todo antifarisea. A él se refiere probablemente el juicio peyorativo de 4 Qp Nah.
95-78	Demetrio III Eukairos			
95-76	Janeo lucha por el poder con los Fariseos.	88 Demetrio falla en tomar Jerusalén (QT) 'León de Furor' crucifica a muchos de sus enemigos (QT).		
76-67	Alejandra Salomé reina, Hircano II Gran Sacerdote.	Mención de Shmsywn (QT).		Salomé Alejandra, esposa y sucesora de Janeo, también aparece nombrado en un calendario todavía no publicado de 4Q. (J.T.Milik, Dix ans. .p.102).

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN
67	Hircano II rey.			
76-3	Aristóbulo II Gran sacerdote y rey.			
66.2	Pompeyo en el Este.	surgimiento de los jefes de los Kittim.		Por obra de Pompeyo, el Medio Oriente pasa a manos de los romanos. Los romanos, son probablemente, los Kittim de que tanto se habla en los documentos de Qumrán.
64	Siria pasa a ser provincia romana.			
63	Pompeyo captura Jerusalén.			
63-40	Hircano II Gran Sacerdote.			
62	Aemilius Scaurus, gobernador de Siria.	Masacres por mlyws (QT).		
47-I	Hircano II nombrado etnarca.			
40-37	Antiguo Gran Sacerdote y rey.			
40-38	Invasión Parta.	c.38 (?) Instala-		

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
40	Hircano II capturado y mutilado.	ciones de Qumrán - incendiadas.		
37-4	Herodes el Grande, Rey.	31 (Jos) Temblor - en la tierra, dete - riora Qumrán (Q. - Exc.)		Durante el reinado de - Herodes el Grande (37-4) la comunidad parece es - tar ausente del monaste - rio de Qumrán. Es un mo - mento oscuro de su histo - ria.
30	Hircano II estrangulado	? c.4 Herodes apo - ya a los esenios - (Jos).		
4	Campaña Varus.			
4B.C-A)6	Arquelao etnarca de Ju - dea y Samaria.	c.4.Los esenios re - construyen Qumrán (Q Exc.) (fase II)	Hacia 7-6 (?) Nacimiento de Jesús.	Durante el reinado de Ar - quelao (4A.J.C.-6 d.J.C) la comunidad se vuelve - a instalar en Qumrán.
5-10			Nacimiento de Pablo en Tarso	
Otoño-27			Predicación de Juan Bautista y comienzo del ministerio de Jesús. Cf. Lc 32	
Pascua-28			Jesús en Jeru - salén, Jn, 2:13.	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
Comien. 29			<p>Los 46 años de Jn.2:20 comienzan en el 20/19 a.C.</p> <p>Encerrado en Maqueronte (Josefo), Juan Bautista es decapitado Mt 14:3</p>	
Pascua-29			<p>poco antes, la multiplicación de los panes, Jn.6:1; mt 14.13</p> <p>Fiesta de las Tiendas y de la Dedicación: Jesús en Jerusalén, In 7-10.</p>	
Pascua-30			<p>la víspera, es decir, el 14 de Nisán, un Viernes muerte de Jesús, Jn 19 31s</p>	
Pentecostés-30			<p>efusión del Espíritu sobre la Iglesia, Hch.2.</p> <p>La primera comunidad, Hch2 42, etc.</p>	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS EN LA HISTORIA DE LA COMUN.
<p>Invierno 36-37 (?)</p> <p>Pascua - 37</p> <p>Hacia el 39</p> <p>Hacia el 43</p>			<p>Martirio de Esteban y dispersión de una parte de la comunidad. Poco después, conversión de Pablo. Cf. Hch 9:1.</p> <p>Pablo en "Arabia", luego en Damasco. Hch 9 - 19 s; Gál 1:17s</p> <p>Pablo huye de Damasco 2 Co. - 11 32s, y realiza una visita a los jefes de la Iglesia, Gal 1: 18s. (Gefas y Stgo, hermano del Señor); Hch 9 25s.</p> <p>Pablo y Bernabé en Antioquia, - que se convierte en el centro de los cristianos helenistas.</p> <p>PEDRO en Samaria (Simón el Mago) y en la -</p>	

FECHA	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
43 a 44, antes de pascua.			<p>zona baja litoral (el Centurión Cornelio).</p> <p>Agripa I manda decapitar a Santiago, Hermano de Juan (Santiago el Mayor); durante la fiesta ordena el encarcelamiento de Pedro, Hch 12.</p>	
Entre 45 y 49.			<p>1ª Misión de Pablo: Antioquía, Chipre, Antioquía de Pisidia, Lистра, ... Antioquía Hch 13 ls.</p>	
Alrededor del 50			<p>Consignación por escrito del evangelio oral: el Mateo, arameo y la colección complementaria. La epístola de Santiago (o hacia el 58).</p>	

FECHA	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
<p>50-52</p> <p>Invierno 50 a verano 52. Corinto.</p> <p>Verano - 52</p>			<p>2ª Misión de Pablo: Listra (Timotheo), Frigia, Galacia, Filipos, Tesalónica, Atenas (discurso - del Areópago).</p> <p>en el 51, las epístolas a los Tesalonicenses: y, en la primavera del 52, comparencia ante Galión.</p> <p>Pablo va a Jerusalén, Hch 18 - 22, luego a Antioquia.</p>	
53-58			3ª Misión de Pablo: Apolo en Efeso, luego en Corinto.	
54-57	54-68. Nerón.		Atravesando Galacia y Frigia, Pablo se detiene 2 años y 3 meses en Efeso. Después del 56 (?), epístola a	

FECHA	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
<p>Hacia la Pascua-57.</p> <p>Invierno 57-58.</p> <p>Verano-58</p> <p>Pentecostés-58</p>			<p>los Filipenses (Hacia la Pascua del 57: primera epístola a los Corintios)</p> <p>Atraviesa Macedonia. Segunda epístola a los Corintios.</p> <p>En Corinto, Hch, 20:3, cf. 1 Cor 16:6, la epístola a los Romanos</p> <p>En Jerusalén. - SANTIAGO el hermano del Señor al frente de la comunidad Judeo-cristiana. Su epístola a los judíos de la Dispersión (o ya antes del 49).</p> <p>Arresto de Pablo en el Templo y comparencia ante Ananías y el Sanedrín. -</p>	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
58-60			Llevado a Cesarea, comparece ante Félix.	
60:			Pablo preso en Cesarea escenario de graves disturbios entre judíos y <u>sirios</u> .	
Otoño-60			Pablo comparece ante Festo y apela al César. Defiende su <u>causa</u> en presencia de Agripa y de su hermana <u>Berenice</u> .	
61-63			Viaje de Pablo a Roma, tempestad, invierno en Malta.	
61-63			Pablo en Roma - bajo custodia militar. Sus epístolas a los Colosenses a los Efesios, a <u>Filemón</u> (¿ y a los Filipenses ?).	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
62			<p>El Sumo Sacerdote Anán manda lapidar a Santiago el hermano del Señor (tras la muerte de Festo y antes de la llegada de Albino) Simeón, hijo de Cleofás y de María (cuñada de la madre de Jesús) sucede a Santiago al frente de la Iglesia de Jerusalén (Eusebio).</p>	
63:			<p>Pablo en libertad, quizá viaje a España, Rg 15 24s.</p>	
Hacia-64			<p>Primera epístola de Pedro y el evangelio de Marcos.</p>	
64 (067)			<p>Martirio de Pedro en Roma.</p>	

FECHA	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
Hacia-65			<p>Pablo en Efeso, 1 Tm 1 3. en - Creta, Tt 15. - en Macedonia de donde remite su primera epistola a Timoteo, 1 Tm 1 3, y sin duda la epistola a Tito.</p> <p>El evangelio - griego de Mateo el evangelio de Lucas y los hechos de los Apóstoles, antes - del 70? ¿o hacia el 80?.</p>	
66-70	Primera revuelta judía.	Algunos esenios - toman parte en la revuelta (Jos).		
Hacia-67			<p>La epistola a - los hebreos, Pablo preso en Roma dirige su segunda epistola a Timoteo. Poco después, es decapitado.</p>	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
68	Vespasiano ocupa la zona baja del litoral y el valle del Jordán -- (destrucción de Qumrán)	verano-destrucción de Qumrán -- (Q.Exc.)		
68	La muerte de Nerón aplaza el sitio de Jerusalén.	Fin del fortín romano del S.I. en Qumrán. (Q.Exc.)		Destrucción del monasterio y fin de la Comunidad.
69-80	Vespasiano.			
70-80	Caída de Jerusalén		la epístola de Judas, luego - la 2ª de Pedro IV de Esdras - (apócrifo).	
Hacia-95			Juan, desterrado en Patmos. Edición definitiva del Apocalipsis. La carta de San Clemente Obispo - de Roma, a los Corintios. Evangelio de - Juan, luego su primera epístola (la tercera y quizás la segunda son anteriores). Impug	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
			gan a unirse a la rebelión	

FECHAS	HECHOS EN LA HISTORIA JUDIA	HECHOS EN QUMRAN	HECHOS EN EL CRISTIANISMO	FECHAS APROXIMADAS DE LA HISTORIA DE LA COMUN.
<p>107:</p> <p>Hacia-110</p>			<p>na a Corinto y su docetismo.</p> <p>Al comienzo del reinado de Trajano: muerte de Juan en Efeso.</p> <p>Martirio de Simeón 2º Obispo de Jerusalén, - Hasta la 2º rebelión, 13 obispos más, igualmente judeocristianos.</p> <p>Las 7 cartas de Ignacio, obispo de Antioquia y su martirio en Roma.</p> <p>Poco después - carta a los Filipenses de Policarpo, obispo de Esmirna y - discípulo de Juan (& 156).</p>	
<p>117-38</p> <p>132-35</p>	<p>Adriano.</p> <p>Segunda rebelión judía (Simón Ben Koseba).</p>	<p>Qumrán, Muraba 'at etc. Centro de rebeldes judíos.</p>	<p>Simón Ben Koseba persigue a los cristianos porque se nie-</p>	

A MIS PADRES, ESPOSO E HIJAS :

Cuyo sacrificio y apoyo ayudaron a
concretar esta etapa de mi formación.

Gracias y que Dios os bendiga.

R U S E L L A

A MIS PADRES :

Dios iluminó mi senda, mis padres me guiaron,
mis maestros consolidaron mi triunfo y mis -
hermanos y amigos me acompañaron...

Espero ver realizada en mi persona, la obra
de mis padres y maestros, que será mi pro--
pia obra.

Gracias a todos ellos.

I V O N N E

***** *****

1.- TESTIMONIOS DOCUMENTALES SOBRE LOS ESENIOS

Mucho se ha hablado de los esenios, pero poco es lo que se ha sabido acerca de ellos. Lo que se conocía antes del descubrimiento de los rollos del mar muerto, viene principalmente de la información que dieron tres fuentes literarias: Plinio el viejo, escritor que murió el año 79 D.C. y dos escritores judíos del primer siglo de la Era Cristiana. Filón de Alejandría, y Flavio Josefo. He aquí sus testimonios:

a) El testimonio de Plinio: "Sobre la costa occidental del Lago -- Asphaltitis, están establecidos los esenios, a alguna distancia de los malos olores que se experimentan sobre la playa misma.

Ellos son un pueblo solitario, el más extraordinario en el mundo, que viven sin mujeres, sin amor, sin dinero, con las palmeras como sus únicas compañeras. Pero ellos mantienen sus multitudes por que van a ellos reclutas en abundancia, hombres que están aburridos de la vida, o que son empujados por los cambios de fortuna a adoptar su forma de vivir.

Y así, a través de innumerables épocas, aunque es difícil de creerlo, este pueblo entre los cuáles no han nacido niños ha sobrevivido. Otros que sienten arrepentimiento por sus vidas llegan a ser hijos suyos.

Más abajo de los esenios estaba la ciudad de Engada, que en la fertilidad de su suelo, y sus bosques de palmeras fué superada sólo en Jerusalén (así en los manuscritos: Error por Jericó). Pero la cuál hoy día está reducida a un montón de cenizas. Luego -

viene la fortaleza de Masada en las montañas. Ella también a alguna distancia de el lago Asphaltitis". (1).

b) El Testimonio de Filón de Alejandría: No habiendo tenido acceso al texto original de Filón nos remitimos a los estudios de Jean Daniélou. Según este autor, Filón trata de los esenios en distintos documentos: En el Quod Omnis Probus y en La Apología.

En el Quod Omnis Probus, "los eseanos", como les llama Filón, son unos cuatro mil. Explica que el nombre de eseanos que les asigna, transcribe un nombre hebreo intraducible, que significa la santidad (2).

Filón continúa señalando que son "verdaderos servidores de Dios, que no inmolan animales, pero que se las ingenian para hacer sus pensamientos verdaderamente dignos de personas consagradas al sacerdocio." (3).

Los esenios, nos dice después Filón, viven "en aldeas", "sabedores de que el contacto con la vida social trae a las almas - enfermedades incurables".

Continúa refiriéndose al género de vida de los esenios; "unos trabajan la tierra, o realizan trabajos de artesanía; no tratan de enriquecerse y viven con poco; no fabrican armas y no ejercen el comercio; no tienen esclavos (4). En lo que se refiere a las doctrinas de los esenios, Filón, observa que no se interesan en absoluto "por la lógica y la filosofía", excepto en lo tocante a Dios y a los orígenes del mundo (5); por el contrario se aplican asidua

mente a la moral" (6).

Las reuniones litúrgicas tienen lugar principalmente el día sábado, pero el estudio de la Biblia es cotidiano. Filón anota que hay un orden de precedencia en las reuniones litúrgicas y reglas que prescriben el comportamiento a observar (7).

El programa de vida moral que reproduce Filón comprende: "la piedad, la santidad, la justicia, la vida común, el orden de las ocupaciones, el conocimiento de las acciones buenas y malas, la elección y huida de lo contrario, siendo el principio una triple profesión de adhesión a Dios, a la virtud y a los hombres" (8).

El Quod Omnis Probus de Filón nos presenta algunos rasgos que acusan la severidad del reglamento de la comunidad: prohibición de todo juramento, prohibición de tener esclavos.

En La Apología señala que: "cuando reciben un salario se lo dan a un tesorero designado al efecto". También apunta que: "viven juntos en comunidades, formando sociedades de vida común" (9).

La Apología añade el celibato y la exclusión de adolescentes y niños (10). Termina dando un último rasgo que es el cuidado que se tiene con los enfermos y ancianos que están a cargo de la comunidad (11).

El Quod Omnis Probus nos dice que los esenios huían de las ciudades y vivían distribuidos en pueblos y que eran en total cuatro mil. Ahora bien; La Apología nos lo presenta: "habitando nume

rosas ciudades de Judea, así como numerosas pueblos, en donde forman grandes y numerosas comunidades" (12).

En La Apología no hace mención del pacifismo, del que se hace eco en el Quod Omnis Probus.

Otro rasgo en que no concuerdan La Apología y el Quod Omnis Probus es en la afirmación de que no se entra en la comunidad por el nacimiento, sino, por la libre elección; por eso añade: "no hay esenio que sea un niño, un joven o un adolescente, porque en esa edad el carácter es todavía inestable" (13).

De las noticias recibidas de Filón acerca de los esenios según los estudios de J. Daniélou, se puede concluir que :

Los esenios fueron un total de cuatro mil, según los datos entregados en el Quod Omnis Probus se los presenta habitando en aldeas, en cambio en La Apología nos lo presenta habitando en varias ciudades de Judea.

Practicaban la comunidad de bienes, con un estilo de vida casi monástica, de trabajos y bajo una disciplina tan estricta que prohibía toda clase de juramentos, porque pensaban que estos estaban prohibidos por Dios. También les estaba vedado tener esclavos.

El hecho de vivir en comunidad les facultaba a todos a tener los mismos derechos, Habían severos castigos para los infractores del reglamento.

Practicaban el celibato, por lo tanto en la comunidad no se encuentran niños ni mujeres. Se conservaban por la gente -- que llegaba voluntariamente a la comunidad, inducidos por proble-- mas personales.

Sus reuniones litúrgicas las practicaban los días sá-- bados, desempeñando un activo trabajo literario. Diariamente -- leían, comentaban e interpretaban los Libros Sagrados.

Sus ocupaciones eran trabajar la tierra y hacer obras de artesanía, sin tener como gran meta en la vida llegar a ser -- grandes acaudalados. No se dedicaban al comercio, ni a fabricar -- armas.

Los esenios fueron unos verdaderos servidores de Dios, se aplicaban asiduamente a la moral, cuya enseñanza es la regla de un triple amor: amor a Dios, amor a la virtud, amor al hombre.

c) El Testimonio de Flavio Josefo: "Los esenios son judíos natura-- les, pero muy unidos con amor y amistad, y los que más huían todo ocio y deleite torpe, y mostrando ser continentes y no sujetarse a la codicia, tenían esto por muy gran virtud. Estos aborrecen los casamientos (14), y tienen por parientes propios los hijos extra-- ños que les son dados para adoctrinarlos; muéstranles e instrúyelos en sus costumbres, no porque sean ellos de parecer deberse todos de guardar de la intemperancia y lujuria, creyendo que no hay mujer -- que guarde la fe con su marido castamente, según debe.

Suelen también menospreciar las riquezas, y tienen por muy honrosa la comunicación de los bienes uno con otro; no se halla

que uno sea más rico que otro; tienen por ley que quién quisiera seguir la disciplina de esta secta ha de poner todos sus bienes en común, para servicio de todos, porque de esta manera, ni la pobreza se mostrase ni la riqueza ensorberbeciese; pero mezclando todo junto, como hacienda de hermanos, fuese todo un común patrimonio. Tienen por cosa de afrenta el aceite, y si alguno fuere untado con el contra su voluntad, luego con otras cosas hace limpiar su cuerpo, porque tienen lo feo por hermoso, salvo que sus vestidos estén siempre limpios; tienen procuradores fijos para todas sus cosas, en común y juntos. No tienen una ciudad determinada en donde se recojan: (15); pero en cada una viven muchos, y viniendo algunos de los maestros de la secta, ofrécnle todo cuanto tienen, como si le fuese cosa propia; véñse con ellos, aunque nunca los hayan visto, como muy amigos y muy acostumbrados; por esto e sus peregrinaciones no se arman, sino a causa de los ladrones, no llevan consigo cosa alguna; en cada ciudad tienen cierto procurador del mismo colegio, el cual tiene cargo de recibir todos los huéspedes que vienen y éste tiene cuidado de guardar los vestidos y proveer de lo más necesario a su uso. Los muchachos que están aún debajo de sus maestros, no tienen todos más que una manera de vestir, y el calzar es a todos semejantes; no mudan jamás vestido ni zapato, hasta que los primeros sean, o rotos o consumidos con el uso del andar y servicio; no compran entre ellos nada ni lo venden; dando cada uno lo que tienen al que está necesitado; comunicanse cuanto tienen, de tal manera que cada uno tome lo que le falta, aunque sin dar uno por otro y sin este cambio tienen todos libertad de tomar de cada uno que les pareciere ~~aquello que les es necesario~~.

Tienen mucha religión y reverencia, a Dios principalmente; no hablan, antes que el sol salga, nada que sea profano, an-

tes le suelen ofrecer ciertos sacrificios y oraciones, como rogando le que salga; después los procuradores dejan ocuparse a cada uno en sus cosas, y después que ha entendido cada uno en su arte como debe, j^untanse todos, y cubiertos con unas toallas blancas de lino, l^áv^{an} se con agua fría sus cuerpos; hecho esto, recógen^{se} todos en ciertos lugares adonde no puede entrar hombre de otra secta. Limpios, pues, y purificados de esta manera, entran en su cenácul^o, no de otra manera que si entrasen en un santo templo, y sentados con orden y con silencio, pónenseles a cada uno el pan delante, y el cocinero una escudilla con su potaje, y luego el sacerdote bendice la comida porque no les es lícito comer bocado sin hacer gracias y alabanzas a Dios, como que de él todo procede, y es el que les da mantenimiento; después, dejando aquellos vestimentos casi sagrados, vuelven a sus ejercicios hasta la noche y recogiendo^{se} entonces en sus casas cenan, y junto con ellos los huéspedes también, si algunos hallaren. No suelen haber aquí, entre ellos, ni clamor, ni gritos, ni ruido alguno; porque aún en el hablar guardan moderación grande, dando los unos lugar a los otros, y el silencio que guardan parece a los que están fuera de allí una cosa muy secreta y muy venerable; la causa de esto es la gran templanza que guardan en el comer y beber, porque ninguno llega a más de aquello que sabe serle necesario.

Pero aunque no hacen nada, en todo cuanto hacen, sin consentimiento del procurador o maestro de todos, todavía son libres en dos cosas y son éstas: ayudar al que tiene de ellos necesidad y tener compasión de los afligidos, porque permitido es a cada uno socorrer a los que fueren dignos, según su voluntad, y dar a los pobres mantenimiento. Solamente les está prohibido dar algo a sus parientes y deudos sin pedir licencia a sus maestros; saben mo-

derar muy bien y templar su ira, desechar toda indignación, guardar su fe, obedecer a la paz, guardar y cumplir cuando dicen, como si con juramento estuviesen obligados; son muy recatados en el jurar, porque piensan que es cosa de perjuros, porque tienen por mentiroso a aquel a quién no se puede dar crédito sin que llame a Dios por testigo. Hacen gran estudio de las escrituras de los antiguos, sacando de ellas principalmente aquello que conviene para sus almas y cuerpo, y por tanto, suelen saber la virtud de muchas hierbas, plantas, raíces y piedras, saben la fuerza y poder de todas, y esto escudriñan con gran diligencia.

A los que desean entrar en esta secta, no les reciben luego en sus reuniones, pero danles un año entero de comer y beber con la misma orden que si con ellos estuviesen juntamente, dándoles también una túnica, una vestidura blanca y una azadilla. Después que con el tiempo ha dado señal de su virtud y continencia, reciben le a comer con ellos y participa de sus aguas (16) y lavatorios, -- para recibir con ellos la castidad que debe guardar, pero no le juntan a comer con ellos, (17) porque después que ha mostrado su continencia, experimentan sus costumbres por espacio de dos años más, y pareciendo digno, es recibido entonces en la compañía. Antes que comience a comer de las mismas comidas de ellos, hace grandes juramentos y votos de honrar a Dios, y después que con los hombres guardará toda justicia, y no dañara devoluntad, ni de su agrado a alguno, ni aunque se lo manden; y que ha de aborrecer a todos los malos y que trabajará con los que siguen la virtud de guardar verdad con todos, y principalmente con los príncipes; porque sin voluntad de Dios, ninguno puede llegar a ser rey ni príncipe; y si aconteciere que él venga a ser presidente de todos, jura y promete que no ensorberbercerá, ni usará mal de su poder, para hacer afrenta a los suyos,

pero que ni se vestirá de otra diferente manera que van todos, no más rico ni más pomposo, y que siempre amará la verdad, con propósito e intención de convencer a los mentirosos; también promete de guardar sus manos limpias de todo hurto, y su ánima pura y limpia de provechos injustos; y que no encubrirá a los que tiene por compañeros y si le siguen algún misterio; y que no publicará nada de ellos a la gente profana, aunque alguno le quiera forzar amenazándole con la muerte. Añaden también que no ordenará reglas nuevas, ni cosa alguna más de aquellas que ellos han recibido. Huirán todo la trocino y hurto; conservarán los libros de sus leyes, y honrarán los nombres de los ángeles. Con estos juramentos prueban y experimentan a los que reciben en sus compañías, y fortalecelos con ellos, a los que hallan pecado, échandolos de la compañía; y el que es condenado muchas veces, le hacen morir de muerte miserable; lo que están obligados a estos juramentos y ordenanzas no pueden recibir de alguno otro comer ni beber, pero sí comer como bestias las hierbas, de tal manera que se le vienen a adelgazar tanto sus miembros con el hambre, que vienen finalmente a morir; por lo cual, teniendo muchas veces compasión de muchos, los recibieron ya estando en lo último de su vida, creyendo y juzgando que bastaba la pena recibida por los delitos y pecados cometidos, pues los había llevado a la muerte.

Son muy diligentes en el juzgar y muy justos; entienden en los juicios que hacen no menos de cien hombres juntos, y lo que determinan se guarda y observa muy firmemente; después de Dios tienen en gran honra a Moisés, fundador de sus leyes de tal manera, que si alguno habla mal contra él es condenado a muerte. Obedecer a los viejos y a los demás que algo ordenen o manden, tiénenlo por cosa muy aprobada (18); si diez están juntos, no hay quién hable a

pesar de los otros; guárdanse de escupir en medio o a la parte derecha, y honran la fiesta del sábado, más particularmente y con más diligencia que todos los otros judios; y no sólo preparan un día antes, por no encender fuego, el día de fiesta, pero ni aún osan mudar un vaso de una parte a otra ni purgan sus vientres, aunque tengan necesidad de hacerlo. Los otros días cavan en tierra un pie de hondo con aquella azadilla que dijimos arriba que se da a los novicios, por no hacer injurias al resplandor divino, hacen sus secretos allí cubiertos, y después vuelven a ponerle encima la tierra que sacaron antes ya aún esto lo suelen hacer en lugares muy secretos, y siendo esta purgación natural, todavía tienen por cosa muy solemne limpiarse de esta manera.

Distínguense unos de otros, según el tiempo de la abstinencia que han tenido y guardado en cuatro órdenes, y los más nuevos son tenidos en menos que los que los preceden (19), tanto, que si tocan alguno de ellos se lavan y limpian, no menos que si hubieran tocado a algún extranjero, viven mucho tiempo de tal manera que hay muchos que llegan hasta cien años, por comer siempre ordenados platos y muy sencillos; y según pienso por la gran templanza -- que guardan. Menosprecian también las adversidades y vencen los tormentos con la constancia, paciencia y consejo, y morir con honra juzgando por mejor que vivir.

La guerra que tuvieron éstos con los romanos mostró el grande ánimo que en todas las cosas tenían, porque, aunque sus miembros eran despedazados por fuego y diversos tormentos, no pudieron hacer que hablasen algo contra el dolor de la ley, ni que comiesen alguna cosa vedada, y aún no rogaron a los que los atormentaban, ni lloraron siendo atormentados, antes riendo en sus pasiones y pe-

nas grandes, y burlándose de los que se las mandaban dar, perdían - la vida con alegría grande, muy constante y firmemente, teniendo - por cierto que no la perdían, pues la habían de cobrar otra vez.

Tienen una opinión por muy verdadera que los cuerpos son corruptibles, y la materia de ellos no es perpetua, pero las - almas quedan siempre inmortales, y siendo de un aire muy sutil, son puestas dentro de los cuerpos, como en cárceles, retiradas con pla- - ceres naturales; (sie), pero cuando son libradas de estos nudos y - cárceles, liberadas como de servidumbre muy grande y muy larga, - luego reciben alegría y se levantan a lo alto; y las buenas, con- - formándose en esto con la sentencia de los griegos, viven a la -- otra parte del Mar Oceáno, adonde tienen su gozo y su descanso, - porque aquella región no está fatigada con calores, ni con agua, - ni con fríos, ni con nieves, pero muy fresca con el viento occiden- tal que sale del Oceáno, y ventada muy suavemente, es muy deleita- ble. Las malas ánimas tienen otro lugar lejos de allí, muy tempe- - tuoso y muy frío, lleno de gemidos y dolores, adonde son atormenta- das con pena sin fin. Paréceme a mí que con el mismo sentido los griegos han apartado a todas aquellos que llaman héroes y medio - dioses en unas islas de bienaventurados, y a los malos los han da- do un lugar allá en el centro de la tierra llamada Infierno; adon- de fuesen los impíos atormentados; aquí fingieron algunos que son atormentados los sísifos, los tántalos, los ixiones y los tírios, - teniendo por cierto, al principio, que las ánimas son inmortales, - y aquello, por el cuidado que tienen de seguir la virtud, y menos- preciar los vicios; porque los buenos, conservando esta vida, se - hacen mejores, por la esperanza que tienen de los bienes eternos - después de esta vida, y que los malos son detenidos, porque, aun- - que estando en la vida, han estado como escondidos, serán después

de la muerte atormentados eternamente. Esta, pues, es la filosofía de los esenios, la cual, cierto, tiene un halago, si una vez se comienza a gustar, muy inevitable.

Hay entre ellos algunos que dicen saber las cosas del porvenir, por sus libros sagrados y por muchas purificaciones y por los dichos de los profetas desde su primer tiempo; y muy pocas veces acontece que lo que ellos predicen, de lo que ha de suceder, no sea así como ellos señalan.

Hay también otro colegio de esenios, los cuales tienen el comer, costumbres y leyes semejantes a las dichas, pero difiere en la opinión del matrimonio (20); y dicen que la mayor parte de la vida del hombre es para la sucesión, y que los que aquellos dicen la impiden, porque si todos fuesen de este parecer, luego el género humano faltaría, pero todavía tienen ellos sus reuniones tan moderadas, que pasan tres años en experimentar a sus mujeres, y si es sus purgaciones les parecen idóneas y aptas para parir, tómanlas entonces y cáense con ellas. Ninguno de ellos se llega a su mujer si está preñada para demostrar que las bodas y ayuntamientos de marido y mujer no son por daleite, sino por el acrecentamiento y multiplicación de los hombres. Las mujeres cuando se lavan tienen sus túnicas o camisas a la manera de los hombres; y estas son las costumbres de esta secta" (21).

Al concluir la lectura de este testimonio, vale la pena intentar una reconstitución de la vida diaria esenia a partir de los datos entregados por Flavio Josefo:

Los que recién ingresan a la compañía, no se les -

permite participar de las reuniones de la comunidad, y durante un año comen y beben al igual que ellos, con su mismo orden, en forma separada. Después de haber cumplido un año de reglamentos son admitidos en sus comidas y purificaciones, pero aún deben de estar sometidos a dos años más de prueba hasta que demuestren tener las condiciones necesarias para ser admitidos y así llegar a formar parte de ellos.

En cuanto a su vestuario era igual para todos, con el fin de obtener una igualdad social semejante, para no demostrar pobreza ni riqueza entre ellos, su vestir consistía en una túnica, una vestidura blanca y una azadilla.

En lo que se refiere a sus creencias, deben cumplir sus juramentos y votos de honrar a Dios, practicar la justicia, guardar la verdad y aborrecer la mentira. Si alguno llegó a ser presidente no debe abusar de su poder, ni ordenar reglas nuevas, con estos juramentos prueban y fortalecen a los que llegan a la compañía. Los que no cumplen con las reglamentos son expulsados y el que es condenado varias veces debe morir, pero hay casos en que se les perdona, creyendo que bastaba con la pena recibida, son admitidos nuevamente estando a punto de morir de hambre.

Los que están formando parte de la comunidad, empiezan el día ofreciendo sacrificios y oraciones, como implorando que salga el sol, ya que antes que este ilumine, no hablan nada que sea profano. Después los procuradores le ordenan a cada uno su que hacer diario, una vez terminados éstos, se juntan todos y cubiertos con una toallas blancas de lino, se lavan el cuerpo con agua fría,

finalmente se recogen en un lugar donde no puede entrar hombre de otra secta, Un vez que están limpios y purificados pasan a su cenáculo, y se sientan en orden y silencio, se les dá a cada uno su pan y el cocinero les entrega una escudilla con su potaje, siendo el sacerdote el que bendice la comida y una vez que han terminado de comer nuevamente dan gracias a Dios, porque piensan que en el principio y en el fin de la comida, deben agradecer y alabar a Dios. Luego dejan sus vestimentas y vuelven a sus ejercicios hasta la noche y una vez que se han recogidos en sus casas, cenan.

Estudian mucho las escrituras de sus antiguos, sacando principalmente aquello que les conviene tanto para el alma como para el cuerpo, por lo tanto, suelen saber la virtud de muchas hierbas, plantas, raíces y piedras.

Sus necesidades biológicas la realizaban en lugares secretos cavando la tierra y después la regresaban a su lugar, para no cometer injurias al resplandor divino, a pesar que esta purgación es de lo más natural, ellos la consideraban como algo muy solemne.

La fiesta del sábado la honran más particularmente y con más diligencia que todos los otros judíos; no sólo preparan un día antes las comidas, por no encender fuego el día de fiesta, sino también ni siquiera trasladan un vaso de un lugar a otro, ni mucho menos purgan sus vientres aunque tengan necesidad de hacerlo.

2.- VIDA DE LA COMUNIDAD DE QUMRAN

Ciertamente los testimonios allegados son de valor. Pero es evidente que ahora que disponemos de los textos mismos de la Secta

podemos tanto criticar esos testimonios como intentar entender desde dentro la esencia de este movimiento. A partir del Manual de Disciplina o Regla de la Unión de los habitantes del desierto de Juda, podemos inferir que "los hijos de Sadoc", los sacerdotes y "los hombres del pacto" que se apartaron de ir por el camino del pueblo, se constituyeron en "Pueblo de la Nueva Alianza" y "Verdadero Israel". Su sola presencia fue a su parecer un juicio para Israel. Fueron signo y resto que se preparaban para los últimos días.

En este apartado nos preocuparemos del estilo de vida, las creencias, el horizonte espiritual, etc., de este grupo que desarrolló una tan fuerte conciencia de la elección divina.

a) Proceso de Ingreso.

El que desea agregarse a la comunidad esenia debe someterse a un período de prueba. Este comienza cuando se reúne la Asamblea "para examinar su espíritu", "para ver su instrucción y su modo de obrar en la ley".

El jefe de la comunidad, "el primero de los Rabbim (22)" decide si el candidato es apto para entrar en la Alianza, él mismo le da acceso a las leyes de la comunidad.

Durante un año, el candidato observa toda la Regla, no puede tomar parte de las purificaciones de los Rabbim, ni en sus comidas, y conserva la propiedad de sus bienes, no participando en los bienes de los Rabbim. Al cabo de ese período, los Rabbim se vuelven a reunir para ser informados "de su instrucción, de su comportamiento y de su amor por la luz". Se hace una votación que, si es favorable y recibe visto bueno de los sacerdotes, y de todos los hombres -

de la comunidad, determina que el candidato sea aceptado.

Permanecerá en la comunidad durante otro año. Sus bienes - ingresan a ésta, y el tesorero los inscribirá a su nombre: éstos no podrán ser gastados en beneficio de los Rabbim. Durante éste período les está prohibido participar en los banquetes comunitarios.

Al término del segundo año, es nuevamente examinado por los Rabbim, se produce un escrutinio que, al ser favorable, lo hace ingresar plenamente en la comunidad, su nombre es inscrito entre los - hermanos "en el orden determinado por la doctrina, el derecho, la - conducta". Sus bienes ingresan definitivamente a la Comunidad y su parecer debe ser escuchado.

El día en que los candidatos ingresan a la comunidad, entran los sacerdotes, los levitas y el pueblo. Se establece el siguiente - diálogo:

- Asamblea : (sacerdotes y levitas) (Alaban a su Dios y salvador)
 Candidatos : (repiten:) Amén, Amén.
 Sacerdotes : (Cuentan las grandes obras de Dios en favor de Isra--
 el).
 Levitas : (Enumeran las iniquidades de los hijos de Israel).
 Candidatos : (Prosternados ante los levitas, confesarán:) "Hasta -
 ahora fuimos perversos, rebeldes, pecamos; fuimos -
 impíos nosotros y nuestros padres antes que nosotros,
 marchando contra los preceptos de la verdad. Pero -
 Dios es justo, él cumplió su juicio contra nosotros
 y contra nuestros padres. Sin embargo, nos visitó -
 movido por su misericordia de mundo a mundo".

- Sacerdotes** : (Bendicen a los candidatos, diciendo:) "Que Dios te bendiga con todos los bienes, te preserve de todo mal, elimine tu corazón con la habilidad de la vida, se digne concederte el conocimiento de la eternidad, y te muestre su rostro misericordioso para la paz eterna".
- Candidatos** : "Amén, Amén".
- Levitas** : (maldicen a los hombres del diablo. Dicen:) "Maldito seas en todas tus obras culpables e impías. Que Dios haga de ti un objeto de horror mediante los vengadores de venganza. Que él haga que seas visitado para tu perdición por aquellos que dan a cada uno su merecido. Maldito seas sin misericordia. Tus obras son como tinieblas, serás castigado en la oscuridad del fuego eterno. Que Dios no se digne prestar atención a tus súplicas, ni te consuele perdonando tus iniquidades. Que ninguno de los fieles a nuestros Padres te desee la paz".
- Candidatos** : "Amén, Amén".
- Sacerdotes y Levitas:** (Continuarán diciendo:) " Maldito sea aquél que guardando los ídolos de su corazón, entre en esta Alianza, poniendo así delante de él que lo precipita en la iniquidad, lo lleva a transgredir y lo aleja de la Alianza ". Después de oír las palabras de la Alianza se felicitan a sí mismo los que entran diciendo: "Poseeré yo también la paz, aún cuando mi espíritu se obstine en el antiguo camino. Pues bien, que su espíritu sea al mismo tiempo como un hombre sediento y ahogado, que perezca irremediablemente. Que la cólera de Dios y su celo se enciendan contra

él para su perdición eterna. "Que recaigan sobre su cabeza las maldiciones de esta Alianza. Que Dios lo separe para la infelicidad. Que sea arrancado de en medio de los hijos de la luz por haberse separado de Dios a causa de sus ídolos, que lo arrastran a la iniquidad. Dios le dé un lugar con los eternamente malditos".

Candidatos : (Dirán) "Amén, Amén".

Los nuevos forman un grupo que queda confiado a un instructor (23). Este se preocupa de su adiestramiento en forma personal. Les enseña las observancias de "las cosas necesarias para cada momento y ocasión"; les incalca la disciplina, el honrar a los sacerdotes, y obedecer a los antiguos miembros de la comunidad. Les entrega a algunos "los misterios maravillosos", y a otros "les oculta los consejos de la ley", con esto los va probando y juzgando, "regulando su amor a su odio".

El avance de los nuevos tendrá influjo en el escrutinio y juicio anual en que cada miembro de la comunidad va ocupando distintos lugares según está prescrito: "Cada año debe ser examinado el espíritu y las obras de ellos para que cada uno avance según su instrucción y la perfección de su conducta, o para retroceder según sus desviaciones".

b) Creencias.

Se designan a sí mismos como "hijos de la luz", "los escogidos", esperan un profeta escatológico que asignará un sumo sacerdote Sodoquita y un rey de la Casa de David (24). Se rigen por el principio de Dualismo, consistiendo este en el antagonismo entre

el mundo de la luz y el mundo de las tinieblas, es decir, la relación entre lo bueno y lo malo, pero, cabe hacer notar que mantenían firmemente su monoteísmo (25). Este dualismo se puede esquematizar de la siguiente manera:

Ángel de La Luz.

De la fuente de la certidumbre -
proceden las generaciones de la
verdad.

En las manos del príncipe de las
luces se encuentra el gobierno -
de los hijos de la justicia, -
ellos caminarán por los caminos
de la luz.

El Dios de Israel con su ángel -
de verdad viene en auxilio de -
todos los hijos de la luz.

Ángel de Las Tinieblas.

De la fuente de las tinieblas -
proceden las generaciones de la
iniquidad.

En las manos del Ángel de las -
tinieblas se encuentra el go---
bierno de los hijos de la ini--
quidad, ellos cominarán por los
caminos de las tinieblas.

Al ángel de las tinieblas son -
debidos los extravíos de los -
hijos de la justicia; todos sus
pecados, todas sus obras culpa-
bles se deben a su poder.

Está en los misterios de Dios,-
cuándo ésto llegará a su término
entre tanto todas las pruebas -
y opresiones son efecto de la -
persecución del ángel de las -
tinieblas.

Listos están los espíritus de sus

Los caminos de los hijos de la luz son: iluminación del corazón, apertura de todos los caminos de justicia, temor a los decretos de Dios, espíritu sumiso, longanimidad, misericordia, bondad eterna, ciencias, inteligencia, sabiduría penetrante, confianza en las obras de Dios, espíritu previsor en toda acción, celo por decreto de justicia y los proyectos santos, resistencia inquebrantable, misericordia (26) con todos los hijos de la luz, pureza resplandeciente, modestia del conocimiento, discreción en todos los misterios de las ciencias.

partidos para hacer caer a los hijos de la luz.

Los caminos del espíritu de iniquidad son: codicia, relajamiento en el servicio de la justicia, impiedad y mentira, orgullo y pretensión, astucia y engaño, crueldad y perversidad, cólera y ceguera, impetuoso, arrogante, obras abominables de la lujuria, negociaciones impuras al servicio de la deshonra, una lengua mordaz, tinieblas en los ojos, insensibilidad de los oídos, dureza de cerviz, endurecimiento del corazón, para no caminar sino por los caminos de las tinieblas, y de la prudencia malvada.

La visita para los que se conducen por este espíritu será: abundancia de castigos por los ángeles de destrucción, condenación eterna por la cólera del Dios de las venganzas, tormento perfecto y vergüenza sin fin con la ignominia de la destrucción en el fuego de las tinie-

bias. Todo el tiempo de su vida consistirá en tristes lloros y males amargos, en una prolongada existencia de tinieblas hasta su destrucción sin que haya para ellos resto o escape.

Todo aquél que pertenece a la Alianza andará con perfección por los caminos de Dios, según lo ha prescrito a sus asambleas de testimonio. No se apartarán ni violarán ninguna palabra de Dios para poder llegar a formar parte de la Asamblea eterna.

A los que no entran a la comunidad de la Alianza de Dios por desprecio, se le cerrarán las puertas de la verdad, no le será permitido integrarse al grupo de los justos. Mientras no se corrijan ante el consejo de la comunidad, ni deje de despreciar los decretos divinos seguirá siendo impuro. Si lo hiciere, sus iniquidades serán expiadas por el consejo guiado por Dios, en ese caso serán purificados sus iniquidades, corregidos sus pecados llegando a contemplar la luz y la verdad. El impío no participará en la purificación de los hombres santos, ya que sólo son purificados los que se alejan de su maldad. Al impío nadie se le asociará en el trabajo, ni en los bienes, si lo hace será su cómplice, el que se le acerque estará participando de su maldad.

No se puede dejar de mencionar su principio determinista;

Para ellos todo está previsto hacia el futuro. Este carácter de la comunidad está enfatizado en los rituales impuestos a los miembros. Los ritos de iniciación en la Alianza actualizan hoy el futuro y preparan el presente para entonces. Se prevé el inevitable conflicto final entre los hijos de la luz y los de las tinieblas (27). El fin está próximo; de hecho ya ha empezado (28). Aquellos que están enrolados en el grupo del Príncipe de la Luz debían prepararse para vivir y morir en fiel adherencia a la santa comunidad y a sus ordenanzas fijadas divinamente.

Tan fuerte era la conciencia de que la Comunidad estaba ya en la víspera del tiempo mesiánico final, que sus pensadores llegaron a componer una "Regla" para ese tiempo definitivo (cfr. la 3a. parte de este trabajo).

c) Ideal de Vida.

A los miembros de la Comunidad se les enseña el buen trato mutuo, deben corregirse con verdad, y amor, en su actuar debe haber voluntad, serenidad y benevolencia. En sus palabras no debe haber irritación, ni dureza de espíritu, por lo tanto no debe existir el odio entre ellos, ya que en el momento en que este se haga presente el amonestado no será responsable si falta.

Sus comidas tenían un carácter ritual, que diariamente celebrada constituía el acto esencial de la vida litúrgica del grupo, siendo éstas consumidas en común. Una vez que la masa está preparada para comer, y beber, será el sacerdote quién preludiará la comida con una oración, no se permite que nadie pruebe el alimento antes de la plegaria y será él, el primero en extender la mano para

bendecir las primicias del pan y del vino y una vez que han comido se pronuncia una nueva oración, se bendice a Dios en cuanto dispensador de la vida.

Insiste el texto en el ideal de vida comunitario : que coman en común, que pronuncien las bendiciones en común, que planteen sus inquietudes y busquen soluciones en común.

Otra de las características significativas de la Comunidad, es la de mantener una continua enseñanza de la ley de sus antepasados y es por lo mismo que en cualquier lugar donde se encuentren diez miembros de ella, debía estar siempre presente un hombre que continuamente, de noche y de día estuviera escrutando la ley.

d) Gobierno :

Se exige un Consejo de la Comunidad compuesto por: doce laicos y tres sacerdotes, instruidos en la Ley, la justicia, la verdad y el amor. Este Consejo conducirá a la Comunidad conforme a la rectitud y regla de los tiempos. Se distinguen sacerdotes, "hijos de Sadoc", los cuáles son los guardianes de la Alianza y jefes de la Asamblea, y de acuerdo con ellos se toman las decisiones en la doctrina, en la administración de bienes, y en las determinaciones comunes.

Se regían por un principio jerárquico que consistía en una inscripción ordenada según las obras e instrucción de cada miembro de la comunidad. Estaba establecido que el nuevo debía obedecer al antiguo en todo, al igual que el inferior debe obede-

cer al superior. Siempre debe haber un sacerdote en todo lugar - donde se encuentren hombres de la Alianza, y después de él cada uno tomará su lugar según le corresponda, primero se sentarán los sacerdotes, en segundo lugar los ancianos, en tercer lugar el pueblo. Se habla con mucho orden y cada uno expresa su parecer ante el consejo de la Comunidad y si alguno interrumpe o toma la palabra antes de lo que le corresponda será sancionado. Aquel que tenga algo que decir a los Rabbim no perteneciendo al Consejo debe levantarse y decir: "Tengo algo que decir".

Una vez que el nuevo miembro ingresa a la Comunidad, - sus bienes serán inscritos a su nombre por el tesorero, los cuáles no podrán ser gastados en beneficio de los Rabbim. Después de cumplir dos años de noviciado, sus bienes ingresan definitivamente a la Comunidad. Si alguien rechaza la corrección de las ciencias, - sus bienes no serán contados en el seno de la unión (29).

Esta Comunidad mantenía una disciplina bastante estricta, si alguno deseaba hacer una acusación en presencia de los Rabbim, debía contar previamente con la presencia de dos testigos y así sucesivamente disponían de una serie de severos castigos para los infractores del reglamento, los cuales son señalados a continuación en un orden decreciente, es decir, de la pena mínima a la máxima:

El que gesticula con la mano izquierda será castigado durante diez días.

El que sale hasta tres veces de reunión, será castigado durante diez días.

El que interrumpe al que habla, será castigado du
rante diez días.

El que se ríe tontamente, será castigado durante
treinta días.

El que muestra su desnudez por descuido, será casg
tigado treinta días.

El que escupe en reunión, será castigado durante
treinta días.

El que deba ser sacado de reunión, será castigado
durante treinta días.

El que duerme en reunión, será castigado durante
treinta días.

La negligencia contra bienes, recibirá un castigo
de dos meses en caso de no restituirlos por ente-
ro.

El que emplee la venganza, o bién, diga tonterías,
será castigado durante tres meses.

El que comete una negligencia que perjudique a su
prójimo, será castigado durante tres meses.

El que murmura contra alguno, recibirá la pena de
seis meses de castigo.

El que al caminar muestra su desnudez, será castigado durante seis meses.

El que hable con amargura, recibirá la pena de seis meses de castigo.

El que hable mal inadvertidamente, recibirá la pena de no participar del baño ritual durante seis meses.

El que miente, tendrá un castigo de más de seis meses.

El que es rencoroso, recibirá su castigo en un período de seis meses a un año.

El que calumnia, será alejado un año del baño de los Rabbim, y apartado de la Comunidad.

El que emplea su cólera contra algún sacerdote, será castigado un año, y no podrá participar del baño ritual.

El que desobedece y es arrogante, es castigado durante un año.

El que defrauda los bienes, es apartado un año del baño ritual, se le dá menos un cuarto de su alimentación habitual.

El que murmura contra la Asamblea, es expulsado -

de la Comunidad.

El que jura en vano o maldice, no recitará las bendiciones, ni leerá el libro de los escritos sagrados, en caso que fuese muy grave su falta, es expulsado de la Comunidad.

El que calumnia a los Rabbim, será expulsado de la Comunidad.

El que está en contacto con un desertor, será expulsado de la Comunidad.

El que después de diez años traiciona, será expulsado de la Comunidad.

El desertor que vuelve, será castigado durante dos años, el primer año no participará de la purificación; en el segundo año no participará del banquete de los Rabbim, en el Consejo de la Comunidad se sentará detrás de todos los miembros. Al cumplirse los dos años los Rabbim serán informados de su caso, si de nuevo fuese admitido, será reinscrito en su antiguo lugar, y en el futuro volverá a tener derecho a intervenir en lo que concierne a preguntas sobre la ley.

3.- REGLA PARA LA COMUNIDAD DE ISRAEL EN LOS ULTIMOS DIAS.

En el documento de las Dos Columnas o Regla para la --

Asamblea se señala que "conforme a los juicios de los hijos de Sacerdoc", los sacerdotes y los hombres de la Alianza se separan del pueblo común, preparándose en la penitencia para las últimas pruebas. Los tiempos están próximos, y hay que apresurar la llegada del Mesías.

Cuando esto suceda, ellos deben reunir a todo el pueblo "desde las criaturas pequeñas hasta las mujeres" (30), para hacerles oír los preceptos de la Alianza o instruirlos en todas sus leyes.

a) Organización de la Comunidad en los últimos días.

Todo hijo de Israel debe estar dispuesto a ser instruido en el libro de Hagu (31). De acuerdo con su maduración debe ser llevado a reflexionar sobre las leyes de la Alianza, a fin de sacar las conclusiones más justas.

Según su edad, el hombre cumplirá ciertas funciones: - Hasta los diez años permanecerá entre los menores.

A los veinte años será incorporado a los celadores y podrá participar de las decisiones de su familia. No tiene aún autorización para acercarse a una mujer a "conocerla según el uso de varón", si lo hace, y se puede probar su mala acción, la afectada tendrá derecho a testimoniar contra él en la Asamblea conforme a lo dispuesto por la ley.

A los veinticinco años se presentará a los jefes de la

reunión santa para servir en la Alianza.

A los treinta años se presentará para el combate, también podrá prestar servicio como juez o vigilante.

Cuando el hombre llega a su edad senil, se le dará un cargo conforme a sus fuerzas, entre los servicios de la congregación.

Los servicios que debían prestar estaban estipulados, de acuerdo con su inteligencia y su buena conducta, en este caso ocuparán cargos en el ejército o en otro servicio. El servicio será mucho o poco según el caso como también su recompensa. Si fuere "simple de espíritu" se le dará un servicio sencillo a la medida de su capacidad.

Los hijos de Leví se conservarán en su puesto, siguiendo las instrucciones de los hijos de Aarón, reglamentando el comportamiento de todos los integrantes de la Asamblea, cada uno conforme a su deber, estarán ellos a las órdenes de los jefes principales de la Asamblea.

b) Hombres del Nombre:

Son los que se presentarán para participar en el Consejo de la Congregación de Israel, junto a los hijos de Sadoc. Cuando haya una convocatoria dirigida a los miembros de la Asamblea para llevar a cabo un juicio o consulta o bien una declaración de guerra, se santificarán durante tres días para ser iluminados.

Las personas que deben ser convocadas para participar en el Consejo de la Congregación reunido en pleno son los que cumplidos los veinte años integran el grupo de los "sabios", es decir, los que conocen perfectamente el camino, después los hombres de la tropa, los jefes de tribú, los jueces y sus vigilantes y los comandantes de grupo y también los levitas durante el tiempo en que están prestando sus servicios.

El que esté manchado con alguna de las impurezas del hombre no podrá entrar a la reunión, tampoco podrá participar de ella el que posea algún defecto corporal, es decir, los cojos, los mancos, los tuertos, los ciegos, los sordos, los mudos, los que tengan alguna deformación física, o simplemente los demasiado viejos. Si alguno de estos tuviera algo que comunicar a la Asamblea, debe ser interrogado en forma particular.

c) La llegada del Mesías.

Si el Mesías llegará a presentarse se levantará primero el jefe de la Asamblea, después todos los hijos de Aarón, los sacerdotes (levitas) que tienen en ese momento derecho de entrar en la Asamblea de los "hombres del Nombre". Todos se reunirán en presencia del Mesías siguiendo el orden estricto de precedencia, conforme a la dignidad de cada uno. Una vez que el Mesías de Israel tome asiento, se sentarán luego los demás.

Siguiendo el orden del escalafón, hablará cada uno como se hace en los campamentos y observando lo que está prescrito para las reuniones, todos los jefes de la Asamblea y los sabios

expresarán su parecer ante el Mesías conforme al orden prescrito.

Cuando llegue la hora de tomar el alimento y de beber el mosto, ya preparado para el banquete de la Alianza, será el sacerdote el primero en partir el pan y distribuir el mosto, inmediatamente, después procederá el Mesías de Israel a tomar el pan y posteriormente lo hará la Asamblea siguiendo el orden de sus respectivos puestos (32).

4) BALANCE FINAL

Llegar a una conclusión clara y precisa sobre la vida de la comunidad de Qumrán, no resulta fácil, debido a la dificultad de interpretar el material que se ha encontrado hasta el momento de esta secta judía que existió en una época tan significativa como fué el cambio de una era a otra (s. I A.C. y s. I D.C.). A este período podríamos denominarlo "inter-eral".

Disponíamos de tres fuentes literarias, que aludían a los esenios, antes del descubrimiento de los rollos del Mar Muerto que, en 1947, provocó una verdadera revolución en el mundo actual. Teníamos los valiosos datos entregados por el historiador romano Plinio el Viejo, el filósofo judío Filón de Alejandría y por el historiador judío del primer siglo de nuestra era Flavio Josefo, gracias a ellos podemos actualizar algunos aspectos importantes de las costumbres, creencias e ideales de vida de los esenios. Pero la veracidad de los escritos de estos autores, queda sujeta a muchas dudas al analizar los manuscritos originales. Según creemos, especularon mucho al respecto, conservado intuiciones justas.

Estos tres autores, señalan que los esenios formaban una fraternidad pequeña, que llevaban una vida un tanto austera y cumplían con el celibato; salvo Flavio Josefo que primeramente alude a esto y posteriormente menciona la existencia de mujeres en la comunidad, Para interpretar esto nos hemos planteado esta hipótesis. La posibilidad de la existencia de colegios esenios distintos en los cuales se permitía el matrimonio. Esta distinción se da en el espacio (los autores analizados hablan de esenios en distintos lugares) y en el tiempo: la misma Comunidad evoluciona.

Esto ha sucedido en Qumrán. Caben muchas interrogantes a este respecto, ya que no hay en los documentos analizados precisión sobre este tema.

A grandes rasgos, analizando las Reglas de la Comunidad, hemos llegado a caracterizarlos como una comunidad cuyos miembros se comprometían estrictamente a una disciplina practicada con bastante rigor y existía una serie de castigos para los infractores. La estrictez se manifiesta en lo difícil que era llegar a ser miembro de esta comunidad ya que los aspirantes debían pasar por ciertas ceremonias y fases de preparación hasta ser iniciados y llegar a formar parte de aislados centros comunitarios.

Otra de sus características es el principio jerárquico que es evidente en su proceder. No hacían nada que no estuviera en un orden previamente establecido; sus reuniones, sus comidas y sus quehaceres, los hacían en un orden realmente digno de hacerse notar. Según creemos, no se obrara así en otras comunidades; y de este modo se distinguían del resto.

Eran muy estrictos en la observancia de la Ley, teniendo su propia interpretación de ella; incluso se puede decir, sin especular demasiado, que llegaban a ser fanáticos en su manera de pensar. Para conservar siempre presente sus leyes, los tenemos estudiándolas diariamente.

No creemos exagerar demasiado su intelectualismo: el hecho de desempeñar un activo trabajo literario justifica que se

les puede clasificar como una "comunidad esencialmente escritora".

No tenían propiedad privada, todo pertenecía a la comunidad, se alejaban de las corrupciones y ambiciones del mundo material. No comían individualmente. Sentarse a la mesa en grupo, - constituía el carácter de un servicio religioso: El sacerdote vestido de blanco comenzaba la comida con una oración que repetía al - final. También este carácter particular los hacía distinguirse del resto.

Algo muy particular fue la vivencia comunitaria que la hacían presente en sus reuniones dedicadas tanto al estudio como a la búsqueda de soluciones a sus problemas. El principio comunitario regía para los bienes materiales, ya que cada miembro agregado definitivamente a la Comunidad, ingresaba a ella todos sus bienes para beneficio de todos por igual.

Pretendiendo ser los más asiduos observantes de la Ley en comparación con el resto de los judíos, se presenta en su principio monoteísta un dualismo moral intransigente fundado en una - oposición radical entre las virtudes y los vicios. Este dualismo culminará en la inevitable batalla final que según ellos va a ser en los últimos días, cuando llegue el Mesías. Primeramente se -- presentará ante ellos un profeta quién asignará un Mesías de Aarón y otro descendiente de la casa de David. Será entonces cuando - se producirá la batalla entre los hijos de la luz y los hijos de - las Tinieblas.

Ellos se consideraban una comunidad elegida para crear -

el núcleo de la sociedad del futuro.

Finalmente, qué sucedió con ellos, no se sabe. Se puede especular mucho sobre la suerte que corrió esta Secta tan singular, a nuestro juicio. Hay algunos que piensan que fueron eliminados físicamente en la segunda mitad del primer siglo D.C., durante las guerras entre Roma y Judea. Otros piensan que emigraron por separado a distintos lugares y desaparecieron paulatinamente sin volver a reconstituír, según parece, su(s) Comunidad(es).

Pero no puede dejar de sugerirse la trascendental importancia de la secta de Qumrán en el desarrollo de las creencias y de la cultura de Occidente en los años que siguieron a ella.

Otro trabajo de este Seminario se preocupa del influjo que quizás a través de Juan Bautista y del mismo Jesús, Qumrán pudo haber ejercitado sobre el cristianismo. Lo mismo dígase de sus instituciones comunitarias y culturales.

Se podría sugerir que quizás el monacato cristiano que se originó en el desierto egipcio es heredero de la espiritualidad terapéutica del desierto esenio. Y todos sabemos el influjo de tales "Padres del Desierto", como se les llamó, en el desarrollo occidental.

PARTE III : EL PESHER : UN TIPO DE LITERATURA
QUMRANITA

VIVIANA CAÑAS

A MIS PADRES Y ENRIQUE :

Gracias a vuestro tesón y sacrificio
hoy logré lo que vosotros ambicionag
teis.

Mi corazón lleno de agradecimiento y
respeto os dice :

"Gracias, muchas gracias y que Dios
os bendiga para siempre".

Enrique :

Gracias por el apoyo incondicional -
que diste a mi formación como ser hu
mano.

V I V I A N A

***** *****

4.- LOS ESCRITOS DE QUMRAN

Quizás no se corra demasiado albur si se afirma que la de Qumran fue una Comunidad Libresca

Los descubrimientos han puesto de relieve, no tan sólo los productos literarios de la congregación sino hasta el "Taller" de elaboración.

Tenemos junto a los lugares que se ocuparon para el procesamiento del material para escribir (curtiduría de pieles para pergamino), el de la escritura misma, donde se reunían los copistas a su trabajo (el "Scriptorium"); los tinteros, las ánforas en que se escondieron los libros, los recintos bibliotecarios, etc.

Por lo demás, la tradición libresca y bibliotecaria es antigua en oriente. Una investigadora (1) ha afirmado que la historia de las bibliotecas es casi tan añosa como el nacimiento de los escritos. Una gran parte de los datos alusivos a librerías y bibliotecas de la antigüedad ha sido recopilada tanto a partir de fuentes literarias como arqueológicas. Literariamente, por ejemplo la Biblia, como tal, no es sino una colección de libros; Ur, arqueológicamente, fue una ciudad de carácter literario.

Señalemos algunos Hechos:

De la biblioteca de ésta última ciudad se sabe que estuvo formada por una gran sala de lectura, con numerosas ventanas, claustros y un extenso corredor de largos lados cuyo servicio primordial fue el de la iluminación. También hay en ésta biblioteca, anexos de salas, pequeñas oficinas y muchos depósitos de libros. En Nippur por otra parte la sala central de los anexos correspondería a la abacería, cuya estantería era de madera a partir del suelo aislado.

En Nínive se encuentran escrituras en barro, papiro, piel, cobre laminado y estelas de piedra. (Se podría agregar el "Arca de la Alianza" cuyos contenidos fueron tablas de piedra, y rollos de pieles con la ley). Tal arca parece tener todas las peculiaridades de un ordinario arcón Egipcio (estuche).

Los libros, sea que se trate de obras originales o de copias, son manuscritos en distinto material, con técnicas de escrituras variantes.

La biblioteca, los talleres y ---
lugar de conservación de Qumran encuentra su lugar natural
en éste amplio contexto histórico tradicional.

¿Qué nos ha entregado hasta ahora
la Biblioteca Esenia?.-

1.- INVENTARIO DE LOS ESCRITOS DE QUMRAN (2)

Provechoso sería intentar un catálogo de los escritos --- hallados hasta la fecha, según la información disponible. Los ordenaremos según la siguiente disposición:

<u>Tipo de Escritos:</u>	<u>Nº de Copias:</u>
<u>Escritos Bíblicos</u>	
Génesis.....	15 copias, de las cuales hay-- dos en paleohebreo.
Exodo	16 copias, de las cuales 2 en paleohebreo y fragmentos griegos.
Levítico.....	10 copias, de las cuales 4 en paleohebreo y fragmentos griegos y arameo.
Deuteronomio.....	25 copias, de las cuales 2 en paleohebreo..
Números.....	5 copias, de las cuales 5 en paleohebreo.
Josué.....	2 copias
Jueces.....	3 copias
Ruth.....	4 copias
Samuel.....	4 copias
Reyes.....	3 copias
Job	4 copias, de las cuales 2 en paleohebreo y 2 en arameo.
Salmos.....	18 copias
Proverbios.....	2 copias
c.de los Cantarès.....	4 copias
Isaías.....	18 copias
Jeremías.....	4 copias
Lamentaciones.....	4 copias
Exequiel.....	6 copias
Daniel	8 copias
Prof.Menores.....	8 copias
<u>Escritos Apócrifos. (3)</u>	
Jubileos.....	11 copias en hebreo
Henoc.....	10 copias en arameo
Test.12 patriarcas.....	sin interp.cristianas con agr.
Jeremías.....	6 copias en griego.

Tobías.....	5 copias, de las cuales están 4 en arameo y 1 en hebreo.
Eclesiástico	1 copia, la cual está en hebreo
Salmos de Josué.....	no se sabe cuantas copias hay con exactitud.
Génesis Apócrifo.....	no se sabe cuantas copias hay-- con exactitud.
Testimonios.....	no se sabe cuantas copias hay-- con exactitud.
Visión de Amrán.....	no se sabe cuantas copias hay con exactitud.
Oración de Nabónides.....	no se sabe cuantas copias hay con exactitud.

Escritos de la secta. (4)

Regla de la Comunidad
 Regla de la Congregación
 Regla de la Guerra
 Documentos de Damasco
 Hodayot (Salmos de acción de gracias)
 Halakot (normas de conducta moral)
 Mishmarot (ordenanzas)
 Rollo del Templo
 Rollo del Tesoro
 Pesharim (comentarios sobre trabajos bíblicos en relación a la propia historia, en torno, escatológica).

2.-Apreciación y Descripción de estos escritos.

a) Los Escritos Bíblicos.(5)

La importancia que los qumranitas han atribuido a la Biblia se ha echo ostensible en el número de copias del texto bíblico y en el origen bíblico de su Literatura propia. Por otro lado, lo que los qumranitas han legado, ha sido muy fructífero para nosotros. Tituyó un impacto, y un valioso aporte para los estudios bíblicos.

Aparte de las cuestiones de detalle, citemos un problema global: el de la tradición del texto bíblico. En la actualidad se cree poseer un panorama más complejo y claro de este tópico.

Todo lleva a pensar que habría habido tres tradiciones del texto: tradición Palestina-Tradición Alejandrina-Tradición Babilónica.

A riesgo de caricaturizar las conclusiones, digamos que tras el texto Mazorético está la tradición Babilónica, tras la versión griega de los LXX, la tradición alejandrina. Los manuscritos de Qumran, demuestran un gran respeto por el texto, pero sin aplicación rigidamente, un texto hebreo consonántico inmutable. No había en aquel entonces un canon rigidamente cerrado. En su texto encontramos una tendencia expansionista y armonizante que trata de explicar la Biblia por la Biblia.

Los hechos textuales señalados, permiten postular la existencia de una recensión palestina (6) junto a las otras dos.

b) Los escritos Apócrifos.(7)

Estos escritos han gozado de gran boga en el transcurso del tiempo. Se estimaba que eran escritos en cierta medida adulterados e imitados, llenos de adiciones.

Los textos de Qumran conminan a repensar las hipótesis de quienes veían en ellos un cúmulo de interpolaciones cristianas, por ejemplo: tenemos en Qumran el texto de "Los Testamentos" en gran parte tal como las conocíamos.

c) Los escritos Sectarios.

Estos escritos tienen el mérito que entregan, por así decirlo "el alma propia" de la Congregación. Algunos de ellos son objeto de otros trabajos en este seminario; otros serán tratados "Ex Profeso" más adelante. Aquí, nuestra curiosidad se detiene en el llamado Rollo del Templo (8) y el Rollo del Cobre. (9)

"El Rollo del Templo" deberá ser ubicado a fines del siglo I a. e. c. Su caligrafía es de carácter herodiana. Mide aproximadamente 8,6mts.; y en forma parcial conserva 66 columnas. En su contenido, se interesa por el templo, el culto; es por ésta razón que Yigael Yadin lo bautizó con el nombre de "Rollo del Templo".

Escudriñando aún más en él, se puede notar que encierra una voluminosa colección de Halakhoth, de índole sectaria y polémica.

Se preocupan de reglas religiosas y contemplan los más variados temas de las creencias Judaicas. Se alude a limpieza ritual, sacrificios, ofrendas y fiestas. Las fiestas a las cuales alude el Rollo del Templo son las tradicionales de la Pascua, Tabernáculos, Shavuot, Pentecostés, Kippur, hay otras desconocidas como la del Vino Nuevo y del Aceite Nuevo, etc.

Hay una minuciosa prescripción de lo relativo a la construcción del Templo. En lo que respecta al templo mismo, al parecer pensaban que los templos eran diseñados por la mano creadora divina, debían ser ~~construidos~~ por hombres que se ciñeran al plan trazado.

Predomina desde luego una rigidez de carácter absoluto en los aspectos de Pureza e Impureza. Esta rigidez es contraria a la "laxitud" farisea y parece haber sido compuesta con intención polémica.

En segundo término nos corresponde presentar el curioso "Rollo del Cobre" conocido también como "Libro del tesoro".

Aproximadamente en el año 1952 explotando las cuevas 4Q y 5Q se encontraron en la 3Q dos rollos de cobre, **los únicos** metálicos. Este descubrimiento causó gran alegría ya que era uno de los descubrimientos más pintorescos de la época. Los rollos fueron transportados al Museo Rockefeller de Jerusalén y depositados en una vitrina a la espera de que alguien se atreviese a desenrollar las láminas. Estas se encontraban totalmente oxidadas y tan maltratadas por el tiempo y las incrustaciones calcáreas adheridas que daban la impresión de haber sido encontrados en el fondo del mar. Calculando por el número de vueltas de los rollos, se pudo deducir que las tiras tendrían 2 metros de largo y 30 centímetros de altura.

Las primeras publicaciones sobre su contenido se hicieron cuando por el método de moldeo, se pudieron obtener impresiones legibles de la parte externa. El primero en descifrar esos caracteres fue el profesor Kuhn de la Universidad de Tubinga. El anuncio de que se trataba de una lista de tesoros con las indicaciones oportunas para encontrarlos, hizo que las autoridades jordanas se mostraran mucho más reacias a permitir el estudio de los rollos.

Más tarde el padre MILIK publicó el primer intento de lectura en el boletín oficial de la John Rylands Library, ese mismo año de 1956.

En el documento se señalan más de 70 lugares donde se habrían ido escondiendo enormes cantidades de metales valiosos, manuscritos y otras piezas importantes. Las cantidades son tan fabulosas que se pensó que eran simbólicas o bien que estaban obtenidas con un criterio religioso.

Aún cuando se dude de la existencia de éstos tesoros todo el mundo continúa preguntándose que podrá significar el haberse tomado el trabajo de anotar todo ello con tanto cuidado.

Es posible también que estas láminas estuvieran expuestas en algunos de los muros del monasterio y que su sentido sirviera de estímulo para el diario esfuerzo espiritual de aquellos monjes.

El núcleo de nuestra investigación se centra en la literatura "Peser" desarrollada en Qumran. A ella nos dedicaremos a continuación.

B .- EL PESHER.

Para estudiar adecuadamente el desarrollo de cualquier --- género literario es indispensable desde un comienzo tener un muestrario de textos o piezas literarias representativas pertenecientes al lapso en que se desarrolló y floreció. Esto no es siempre posible para los antiguos géneros literarios. Particularmente es lamentable no contar con un número conveniente de piezas literarias de la literatura Peshet, pues así se hace imposible trazar el exacto desarrollo del género desde sus manifestaciones iniciales a su definitiva maduración en el Comentario de Habakuk y otros. Antes de adentrarnos por entero en el estudio de esta --- literatura, parece necesario dar a conocer la terminología Peshet para así lograr una mejor comprensión de lo que --- expondremos.

1) Significado de la palabra Peshet. (30)

El verbo hebreo "pashar" significa dividir, explicar. El nombre Peshet significa explicación. Técnicamente, el término "peshet" significa comentario o explicación de las escrituras bíblicas.

Los comentarios sobre los profetas que intentaban interpretar las palabras de los nabíes a la luz de los acontecimientos contemporáneos y hacerlos más comprensibles a los lectores fueron conocidos como Peshet.

No se cuenta según ya se dijo, con colecciones de éste --- género literario pero encontramos un libro de Daniel (cap. 9) y en el rollo de Habakuk del mar Muerto, por ejemplo, buenos ejemplos de Peshet.

2) La Literatura Peshet.

A partir de tal sentencia común y Rabinowitz ha creído necesario precisar lo que es la literatura "Peshet".

El constante escrutinio de las escrituras con objeto de sacar de ellas alimento espiritual y normas prácticas de conducta para la vida diaria, dieron lugar en el curso de los siglos a una floreciente y variada literatura.

La literatura Peshet es esencialmente una literatura que: fija en el lenguaje, aquellas realidades cotidianas constatables que se piensa están presagiadas (prefiguradas o --- presentidas) por el texto bíblico.

Las palabras y porciones, de la Biblia Hebrea son consideradas o como presagios ya cumplidos o que esperan aún su cumplimiento.

Indica la persona, personas o épocas en las cuales las ---- realidades de las palabras presagiadas han venido vienen-- o deben venir.

Los propositos de ésta literatura son fundamentalmente dos: predecir el futuro emergente indicado en los presagios no-cumplidos, en las palabras divinas.

Confirmar la credibilidad de los presagios no cumplidos --- por los que ya se cumplieron, en forma particular, se quiere reafirmar que los últimos días han llegado o están al ---- menos **cercanos**. En esta explicación esta la ciencia de ---- hacer relectura del texto **inspirado**. (Los comentarios **no se** interesan por lo que el texto pudiera haber significado **en el** ~~el remoto tiempo en que fue~~ escrito; sino **más** bien lo sumergen-- en las circunstancias que ellos están **viviendo**). Con esto se ubican dentro de la perspectiva de un pleno sentido de --- continuidad histórica y al mismo tiempo **corroboran** una --- ardiente y viva **pasión** por la obra creadora que Dios va a dar cumplimiento por intermedio de ellos.

Se ve por aquí **que** los **qumranitas** creen con firme **fé** que Dios les **quiso** decir lo que necesitaban en ese instante.

Con lo dicho podemos interiorizarnos en la mente del autor del Peshier, como trabaja, cuales son sus presupuestos y --- **método**.

El Peshier es el resultado de confrontar el texto bíblico y la historia. El autor de Peshier tiene dos puntos de partida:

LA BIBLIA

LA HISTORIA

Para hacer un Peshier se requiere ante todo ponderar **Texto-** Suceso con instrumentos adecuados de **reflexión**.

El punto de partida del autor del Peshier es el texto **bíblico** en el va hurgando y en el se encajonan los **Sucesos** en-- el texto leído, encuentra los **Sucesos** a modo de presagio. Por otra parte, el autor se acerca al texto condicionado-- por los problemas de su tiempo y por la esperanza de la -- cercanía de una solución **definitiva**.

BIBLIA E HISTORIA, sirven como coeficientes **de interpretación** de los sucesos pasados, presente; sirven también de principio de actualización del texto bíblico.

El estudio del Peshier de Habakuk nos introducirá en los --- **métodos** de los comentadores de Qumran.

3) Comparación de la Literatura " Peshet " con otras literaturas

a) La Literatura Midráshica:

En los siglos que siguen al exilio, la actividad literaria floreció en Israel con un nuevo vigor.

El Pentateuco adquirió su forma definitiva, se recopilaron numerosas colecciones de Salmos hasta formar el libro tal como lo conocemos hoy día.

En el siglo V, se dramatizó en el Cantar de los Cantares el indefectible amor de Dios por su pueblo. En el siglo IV, un docto sacerdote escribió la historia midráshica conocida por el hombre de Crónicas de Esdras - Nehemías.

También otros autores desarrollaron nuevas formas literarias para enseñar y alentar al pueblo de Dios; otros tomaron partes de Ezequiel (cap. 38-39), Isaias (cap. 24-27) y Zacarías y desarrollaron el género literario conocido como "apocalipsis" que alcanzó una de sus cumbres con Daniel. Entre la profusión de géneros literarios desarrollados durante estos siglos, ninguno fue más sorprendente o más expuesto a la incomprensión posterior que el género para-histórico conocido como Midrash, género de literatura didáctica en la que un núcleo histórico se elabora con detalles de ficción, oraciones y discursos con el fin de instruir, animar o edificar a un particular género de lectores. Más tarde estos libros para-históricos llegaron a ser considerados como estrictamente-históricos.

Modernamente, un mejor conocimiento de la historia antigua, además de una más precisa comprensión de los géneros literarios bíblicos, ha liberado la lectura de estos textos de su dificultad, al colocarlos en su familia literaria legítima. Antes de tratar los libros para-históricos inspirados, estudiaremos el significado de la palabra "Midrash" y sus características.

Significado de la palabra " Midrash ":

El verbo hebreo "darash" significa "investigar", "buscar" o "escudriñar".

El nombre Midrash significa, "investigación" o "búsqueda", de donde viene el significado de "comentario".

Características:

La literatura midráshica, que floreció desde el siglo II A.C. hasta el siglo VI D.C., tiene cuatro características distintivas:

- a) Es esencialmente una literatura que consiste en una reflexión, meditación o investigación sobre el texto bíblico.
- b) Persigue el estudio de la Biblia a la luz de la Biblia basándose en la convicción desarrollada por los rabinos de que la Biblia es una unidad. En consecuencia la Biblia es la mejor explicación la Biblia.
- c) Es de un carácter homilético esto es, una explicación del texto sa grado que sigue a la lectura pública y cultural.
- d) Es una literatura más práctica que especulativa en cuanto que busca adaptar el sentido y enseñanza del sagrado texto a las necesidades espirituales inmediatas de los oyentes.

Tipos de Midrash

Pueden dividirse en dos tipos: Haláquico y Hagádico.

Los comentarios que exponían las partes legales de la Biblia fueron denominados Midrash Haláquicos.

Las interpretaciones haláquicas, que se fueron dando a través de los siglos, fueron finalmente reunidas en el Mishna y en el Talmud.

Los comentarios que versan sobre las partes narrativas no jurídicas de la escritura, fueron llamados Midrash Hagádicos. Aluden a la literatura hagádica, algunas traducciones antiguas de las Escrituras y — utilizan su método el Nuevo Testamento y los escritos cristianos de Clemente de Alejandría, Orígenes, Eusebio de Cesarea y Efréna Siro entre otros.

En la época griega uno de los mejores ejemplos de Midrásh Hagádico se encuentra en Sabiduría 10 - 19.

b) La literatura Apocalíptica

El género apocalíptico debe ser distinguido con exactitud de otros géneros. Lo más llamativo son sus imaginativas descripciones de los trastornos cosmológicos que anuncian y acompañan la venida del "DIA de YAVHEH".

La noción de "DIA de YAVHEH" es antigua en ISRAEL y la podemos rastrear hasta AMOS.

Aunque el día del Señor de Amós se refiere principalmente a la destrucción de Samaria en el 722 A.C.; las implicaciones de intervención de Dios para cambiar el curso de la historia en este tiempo como El hizo en tiempos del Exodo llevaron a los escritores más tardíos a adoptar la expresión "el día del Señor", con sus peores efectos en los malvados y buenos, para expresar una gran intervención que llevaría a cabo la destrucción de las fuerzas anti-Dios y el establecimiento del reino de Dios. - Así, cuando las fuerzas del anti-Dios parezcan tan poderosas que solamente la intervención del mismo Dios pueda salvar a su pueblo la confiada expectación del "día del Señor", la descripción de su venida llega a ser una moda literaria no sólo de los profetas sino también de los escritores apocalípticos (cf. Ez. 38; 18-23; 39, II-16; Is. 13, 6-22; 24, 21-23; 25, 9-12; Zac. 12, 3-9; I, I-4; 14, I-21; Joel I, 15; 2, I-2). (11)

El "día de Yahveh" se convierte en manos de los Apocalípticos en una especie de imán condensador. Hacia el hacen converger los temas y descripciones tradicionales de los grandes momentos. Así por ejemplo:

"El hecho de que Dios haya intervenido en tiempos de la gran crisis de Israel para liberarlo por medio de las plagas de la persecución de los-

egipcios, condujo a la creencia de que a su debido tiempo DIOS podría y querría hacer lo mismo otra vez.

Por consiguiente, no solamente los autores apocalípticos esperan confiadamente que Dios intervenga otra vez contra sus enemigos sino que ellos, frecuentemente hacen uso de las plagas para describir las intervenciones de Dios contra las fuerzas del anti-Dios".

(cf. Deut. 28; 58-61; Ez. 28; 21-22; Zac. 14. 12-15; Joel 2, 2-9). (12)

El escritor apocalíptico recurre al arsenal descriptivo — que le ofrecen las grandes teofanías tradicionales.

"El relámpago, trueno, la tormenta, las nubes y el sonido de las trompetas que acompañan a la gran teofanía del Sinaí llegaron a ser elementos estereotipados para escribir la venida de Dios para juzgar, no solo por los poetas (cf. Pss. 17; 49; 75) y profetas (cf. Ys 6; Ez 1; Miq 1, 3-4; Sof. 1, 14-16; Hob 3, 3-6) sino también por los escritores apocalípticos".

(cf. Ez. 38, 18-23; Dan 7, 9-10; Apoc-4, 4-5). (13)

El "día de Yahve" es el de la intervención definitiva de Dios que juzgara con furor a los malvados y con benignidad a sus escogidos. Por aquí se entroncará un tema muy querido por los deuteronomistas: el de la maldición y bendición:

"Las bendiciones y maldiciones que aquí se utilizan llegaron a ser una mina para los profetas futuros y apocalípticos. De este y de parecidos pasajes los escritores futuros sacaron no solamente su certeza de que Dios castigará a los malvados y particularmente las fuerzas del anti-Dios sino un vívido lenguaje para describir la inevitable intervención de Dios para castigar a los malvados".

(cf. Ez 39; Iac 14, 1-15; 13-15; Apoc. 19, 17-19). (14)

El género ira madurando paulatimamente:

"Zacarías reúne mucho del lenguaje simbólico que llegarían a ser los clichés de la apocalíptica: sus cuernos (1, 18-21), representación del poder, corriente metáfora en el ANTIGUO TESTAMENTO (cf. Dant 33, 17; 1 re. 22, 11), serán ampliamente usados en Daniel (cf. 7, 8; 8, 3-8)

OJOS (3, 9; 4, 10) tomados de Ezequiel (1, 18) y que simbolizan ~~omnisciencia de Dios~~ aparecen también en Daniel (7, 20) y en el apocalíptico (5, 6) los cuatro jinetes (1, 8-17; 6, 1-8), figuras simbólicas que representan la providencia de Dios

en la historia, aparecen de nuevo en el apocalipsis (6,2ss). La mujer de la cesta(2,5-11) figura que representa la perversidad de Babilonia donde se le contruyó un templo, aparece también en el apocalipsis como gran ramera(17,56).

Finalmente, el uso de Zacarías de la visión literaria (1,7;2,1;2,5 *passim*), probablemente basado en Amós 7-9 y utilizado como medio para dramatizar su mensaje, encuentra amplio uso en Daniel (2,19;4,7;7,1,8,1;9,21;10,7 y en el apocalipsis(9,17)." (15)

La imaginación se ha ido soltando, los recursos descriptivos se han multiplicado. El recurso a visiones y éxtasis abre una entrada generosa para todo derroche fantástico. En medio de todo el vertigo jugarán importante papel los "guías del visionario" o extático que lo conducirán y le explicarán el contenido del simbolismo que lo rodea.:

"El ángel interlocutor de Ezequiel es usado como intermediario entre Dios y el mundo, llega a ser otra muestra de la literatura apocalíptica". (cf. Zac. 1, 8; 2, 2; Dan 8, 16; 9, 21; 10, 5; Apoc. 21, 15 ss). (16)

Otra característica de la literatura Apocalíptica es el uso de seudónimos: En una etapa en que la literatura Sapiencial está puesta bajo el patrocinio seudónimo de Salomón, el sabio excelencia, los autores apocalípticos se firman con el nombre de antiguos profetas o patriarcas para así dar a sus escritos por medio de esta ficción convencional más autoridad. Lleno de autoridad por el cumplimiento de sus profecías, se lanzan a la descripción del futuro, viendo la realización de todo lo que los antiguos profetas habían predicho tanto en el establecimiento del reino mesiánico y la destrucción de las fuerzas del mal.

"Aunque no es apocalipsis, el libro de Job es, sin embargo, un temprano ejemplo (siglo VI ó V A.C.) de uso de seudónimos por un autor postexílico.

Job, como es evidente del texto y de Ezequiel (14, 14), era un antiguo y famoso sabio no-israelita. El autor aprovecha la reputación de Job para utilizarle como su alta voz.

El uso del seudónimo llegó a ser corriente entre los escritores sapienciales, muchos de los cuales usan el seudónimo de Salomón, y constituyó una característica de los escritores apocalípticos (cf. Apocalipsis de Esdras apocalipsis de Baruc, Asunción de Moisés, etc.)

El Daniel del libro de Daniel es ciertamente un seudónimo". (17)

Resumiendo, el género literario apocalíptico se caracteriza literariamente por lo siguiente:

Seudónimos, enseñanzas esotéricas esto es, revelación a iniciados de secretos que no se realizarán sino en el futuro, representación animada y dramática, intervención de ángeles y uso del lenguaje simbólico (bestias, cuernos, números misteriosos y disturbios cosmológicos), para designar las fuerzas del mal y las fuerzas de Dios en la gran lucha la que finalmente vencerán las fuerzas de Dios.

De una manera general, el género literario apocalíptico se caracteriza por su afición a la presentación sistemática de la historia, su notable derroche de imaginación y su indestructible fe en la autoridad de los libros inspirados que prometen la salvación futura.

En su forma definitiva alcanzada en los 2 siglos anteriores a Cristo, el género está representado por un apocalipsis --- canónico, el libro de Daniel, un gran número de apocalipsis apócrifos, entre los cuales el libro de Henoc, la Asunción de Moisés los salmos de Salomón, el apocalipsis de Esdras, el apocalipsis de Baruc y el libro de Sibila son de especial importancia.

De lo expuesto, debería resultar claro el parentesco y la diferencia existentes entre Midrash y Apocalíptica, por un lado y Pesher por el otro.

Todos estos géneros están condicionados por situaciones --- históricas. Pero, incluso ante un mismo estímulo, los autores reaccionan en forma diferente.

El autor de Midrash se dedica a escrutar los textos, en la combinación y mutua iluminación de texto bíblico encuentra el punto de partida para solucionar problemas presentes; ---

El autor apocalíptico, en cambio se muda al futuro. La solución del problema del presente se halla en el futuro.

hacia el que orienta su esperanza y empuja a su comunidad usando libre y fantásticamente el arsenal textual que le ofrece la tradición bíblica.

El autor del pesher acompaña al apocalíptico en su tensión hacia el futuro, pero no busca sólo consuelo para el presente. Ahora ya se realizan los presagios de antes, los favorables y los desfavorables. Hay garantía para el futuro. El texto bíblico es en sus manos un conjunto de presagios que deben ser sometidos ahora a la crítica del momento para ver cuales ya se realizaron y cuales aún esperan.

El distinto hábito mental condiciona y se manifiesta en el distinto producto literario:

El Midrash desemboca naturalmente en una buena historia que sintetiza los elementos del texto tradicional sea con intencionalidad haláquica o hagádica.

El apocalipsis se manifiesta en una literatura de afebrado simbolismo y en lenguaje harto hermético, recurriendo fácilmente a sueños; visiones, éxtasis.

El Pesher en cambio se acerca a la literatura-comentario. El texto es comentado pasaje a pasaje según analogías que el autor encuentra entre la letra textual y los acontecimientos históricos.

Es una excelente fuente, por ende, para el conocimiento histórico.

Esto aparecerá con claridad en el Pesher de Habakuk.

4) Pesher de Habakuk

Antes de entrar de lleno en el análisis literario del Pesher de Habakuk, parece necesario aludir en forma somera a este comentario.

El comentario del profeta de Habakuk; fue el primero en ser conocido, pues provino de la gruta I.

Su procedimiento exegético es muy sencillo, como ya se ha indicado:

Va aislando sección por sección del texto para dar una explicación o interpretación introducida por la expresión "PISHRO'ASER , PISRO'AL"

El comentario de Habakuk ha sido el documento donde griegos y troyanos han indagado en busca de argumentos para apoyar sus respectivas hipótesis. Como se preocupa de confrontar texto y hecho histórico aporta mucho material. La aportación cronológica del comentario de Habakuk plantea el problema de la identificación que se haga del pueblo invasor a que alude bajo el nombre de los "los Kittim" cuya amenaza ve inminente ¿quiénes serán?, ¿serán los griegos o los romanos?.

Los pocos datos cronológicos que contiene esta literatura son bastante imprecisos, pero queda la impresión de que "los Kittim" representan una inmensa crisis histórica que más tarde va a dar origen y va a acompañar al movimiento religioso de Qumran.

Esta crisis podría corresponder al primer encuentro que tuvo el pueblo judío con el Helenismo.

"Es muy necesario conocer bien a fondo la historia civil, y la extraordinaria gama que se desarrolló la literatura judía para entender estos escritos y simpatizar desde el fondo mismo, para lograr un mejor entendimiento de dicha literatura".

Ahora pasaremos de lleno al Peshet de Habakuk.

- a) Los personajes más frecuentemente presentes en el texto del Peshier de Habakuk ocurren bajo las siguientes denominaciones: Kittim-impíos-Maestro de Justicia-el Hombre de Mentira-nosotros-ellos-y el Elegido.

Trataremos cada uno de estos personajes. En primer término los Kittim. (18)

- Kittim: Es un pueblo feroz y arrebatado. Ante todo son guerreros rápidos y valientes, y no aceptan los preceptos de la alianza.

Infunden terror y susto en todos los pueblos; con premeditación son concebidos todos sus planes para hacer el mal; con astucias y artimañas tratan a todos los pueblos.

Sus caballos son más rápidos que la pantera y más ardientes que los lobos de la noche.

Sus caballos avanzan con insolencia, vuelan como el águila para devorar su presa, sus rostros ardientes, son como el viento abrazador.

Pisotean la tierra con sus caballos y animales que traen de muy lejos, de las islas del mar, para así devorar a todos los pueblos como hace el gavilán que nunca se sacia.

Hablan a los pueblos con furor resoplando con ira por las aletas de su nariz.

Humillan a los grandes y desprecian a los que ocupan altos cargos. Se rien de los príncipes, se burlan del pueblo numeroso. Los Kittim reúnen sus riquezas con todas sus rapiñas, como los peces del mar, ofrecen sacrificios a sus insignias y sus armas de guerra son objeto de veneración, porque gracias a ellos "Óptima es su parte y escogido su manjar", es decir, reparten de igual manera sus cargas y sus tributos que el autor llama "su manjar". Caen sobre todos los pueblos, año por año desvastando muchas tierras, hacen morir a muchos al filo de la espada; a jóvenes, adultos a gente de edad avanzada, adolescentes y hasta el mismo --to que está en las entrañas sin tener piedad.

Los jefes de los Kittim desprecian las plazas fuertes de los países de los que se mofan con palabras burlonas. Las rodean con numerosa gente para más tarde apoderarse de ellos.

Los jefes de los Kittim, conforme al parecer de su partido de pecado, se suceden unos a otros.

Dominan sin interrupción para destruir a las naciones, y tienen la pretensión de dominar a todos los pueblos.

- Impios

Los impios están encabezados por el "Sacerdote Impio", el que no quiso creer en el Maestro de Justicia, cuando hablaba en nombre de Dios. Por eso desprecian la ley y no aceptan los preceptos de la Alianza.

Estos son los violentos; los que no quieren creer al oír todo lo que habrá de suceder a la generación siguiente.

Bajo la dominación de los impios junto con la de los Kittim, el pueblo ya no aceptará más los preceptos de la Alianza.

Vivieron haciendo extorsiones, amontonando las riquezas de los hombres de violencia, rebeldes contra Dios, arrancando los haberes de los pueblos, acumulando contra sí las peores iniquidades.

Su vergüenza es mayor que su gloria porque no circuncido por el prepucio de su corazón; marchan por las sendas de la embriaguez para así poder apagar su sed.

Mancharon y profanaron el santuario de Dios y robaron las pertenencias de los pobres en Judá, fabricaron imágenes para que le sirvieran de dioses y para postrarse delante de ellas.

Su mal proceder será pagado (el mal que hicieron los pobres). Dios los condenará al exterminio del mismo modo que ellos habían planeado exterminar a los pobres.

El Sacerdote Impio al comienzo de sus funciones fue llamado con el nombre de la verdad, pero una vez que se hubo establecido abandonó y traicionó sus órdenes por causa de la riqueza.

Recorrió caminos abominables, manchándose con toda clase de impureza.

Por su mala conducta contra el Maestro de Justicia y contra los miembros de su comunidad, fue entregado por Dios en manos de sus enemigos para ser abatido. Se ve en total desesperación, herido con un golpe mortal; por haberse comportado de modo inicuo contra su elegido.

Construyen casas para que le sirvan de protección con dinero impuro, pues las piedras de esas casas se levantan a costa de la presión de los débiles y al maderamen de sus vigas con el producto de la extorsión.

Se burlaron de los elegidos y los ultrajaron, él persiguió al Maestro de Justicia para aniquilarlo en el transporte de su furia; siguiéndolo hasta el lugar de su exilio.

- El Hombre de Mentira :

No cree en el Maestro de Justicia, que habla en nombre de Dios, traiciona la nueva alianza, blasfema en nombre de Dios, es violento.

- Ellos :

Son los rebeldes, los que desprecian la Ley y siguen al Hombre de Mentira (Impíos) los que no creen en el hombre de la verdad y no aceptan los preceptos de Dios-

- Nosotros :

Son la generación última, los que levantan sus miradas a Dios al contemplar la infidelidad del pueblo. Los perseguidos por los malvados por no seguir sus deseos perversos de sus ojos, durante el tiempo de la impiedad.

Son el "Libano" (que significa el Consejo de la comunidad) y los animales son las gentes sencillas de Judá que observa la Ley.

- El Maestro de Justicia :

Es el justo, el que habla en nombre de Dios, es el bueno el que cree en Dios.

Obedece y acepta los preceptos de Dios, da a conocer todos los secretos contenidos en las palabras de los profetas.

El Hombre de Verdad que practica la Ley y cuyas manos no descansan en el servicio de la verdad.

b) Sus Relaciones :

Los Kittim en relación con "Ellos" y el Sacerdote Impío:

Los Kittim con el Sacerdote Impío mantienen - buenas relaciones ya que ambos desprecian la Ley, humillan, matan, se apoderan de los haberes de los pobres, son los - violentos, los perseguidores del maestro de Justicia para - aniquilarlo, manchan y profanan el santuario de Dios. En - un momento se encuentran en relaciones enemistosas ya que - el sacerdote impío en un comienzo fue llamado con el nom - bre de la verdad; pero cuando se estableció su dominio en - Israel su corazón se **ensoberbeció** y **abandonó** a Dios; trai - cionando sus órdenes por causa de la riqueza se unió a los Kittim y con ellos los malvados y rebeldes, que con su di - nero impuro fabricaron casas para resguardarse, se burla - ron del mismo modo de los elegidos y los persiguieron has - ta el lugar de su exilio. El Sacerdote Impío es castigado - por los Kittim, Dios los puso en sus manos y ellos le die - ron muerte en tormentos.

- Nosotros con el Maestro de Justicia :

Están en armonía ya que "nosotros" se refiere a la generación última. Son los que levantan sus miradas a Dios al contemplar la infidelidad del pueblo; los persegui - dos por los malvados por no seguir los deseos perversos de sus ojos, durante el tiempo de la impiedad.

El Maestro de Justicia sería el " Hombre de - Verdad " que practica la Ley y habla en nombre de Dios y - cuyas manos no descansan en el servicio de la verdad; el - justo , el bueno, el que cree en Dios, el que obedece y - acepta los preceptos de Dios. " Nosotros " esperan el jui - cio final, son la generación que está a la puerta de los - últimos días que preceden al Elegido.

C.-El pesher y la historia

La literatura de Qumran está redactada meditadamente en forma un tanto confusa y enigmática, lo que hace dificultosa la identificación de los personajes que protagonizan la vida e historia de la época.

El pesher de Habakuk tiene, al parecer, como perspectiva histórica la misma época que vive el autor. Este interpreta los oráculos del profeta canónico. Habakuk dentro de ese marco de referencia, pero, como ya está dicho, este documento al igual que toda la literatura de Qumran, está tenido de caracteres apocalípticos y envueltos voluntariamente en una penumbra enigmática, debemos tener presente esta presentación para no fiarnos demasiado de las primeras impresiones.

El Pesher de Habakuk está estructurado antitéticamente: por un lado están los "Justos" y por el otro los "Malvados", los buenos corresponden a los hijos de la luz y los malos a los hijos de las tinieblas.

La tensión entre ambos se da no tan solo a través del desarrollo histórico de este momento si no que a través de toda la vida de la humanidad y por siempre hasta hoy. Esta visión global domina la espiritualidad de Qumran.

En la regla (I Q S) se afirma:

De la fuente de la luz procede la generación de la verdad y del manantial de tinieblas, la generación de iniquidad en manos del príncipe de la luz está la dominación de todos los hijos de justicia; ellos marchan por caminos de luz en manos del ángel de tinieblas, está el dominio sobre los hijos de iniquidades; ellos marchan por caminos tenebrosos. A veces los hijos de la justicia ven tentados por el ángel de las tinieblas y todos sus pecados, sus iniquidades, sus faltas y todas las imperfecciones de sus obras son el efecto de su angustia, están bajo el dominio de sus hostilidades y los espíritus de su compañía están para hacer caer a los hijos de la luz entonces el Dios de Israel y el ángel de su verdad vienen en auxilio de todos los hijos de la luz, puesto que el ha creado el espíritu de la luz lo mismo que el de tinieblas.

Procuremos ahora describir el making del autor de pesher. El autor toma el libro de Habakuk y lee un par de versos. Cierra los ojos y reflexiona a su mente acuden los hechos como el los conoce y entiende. Sus preguntas son:

¿éstos versos aluden a los hijos de la luz o a los hijos de las tinieblas? ¿se refiere a algún enfrentamiento entre ellos? ¿Del pasado, del presente o del futuro?

En su obra consigna el los versos en cuestión y "su pesher" que acaba de descubrir. El resultado es que si se destraba el texto bíblico su pesher, se pueda leer el texto de corrido, pero el conjunto de "pesher" resulta un amontonamiento des--
 cordinado de peszonajes; tiempos y hechos. El ligamen entre ellos no es el de la secuencia histórica si no el de la --
 secuencia bíblica: la Biblia interpreta la historia.

Por eso la **reconstrucción** histórica de los hechos reseñados por el autor se presta a equívocos. Si ello se añade --
 la ya señalada confusión y enigmatismo, la dificultad se re--
 duplica sin embargo, muchos investigadores indagan y es--
 cudriñan en busca de argumentos para plantearse hipótesis acerca de **quienes** serían los personajes o por los menos ---
 identificar se los Kittim etc.

Nos encontramos con dos hipótesis una griega y otra roma--
 na. Nos aludiremos a ellas puesto que éstas son tratadas--
 con amplitud en otra parte de este seminario, pero si se lo--
 gra identificarlos con alguien diríamos que en la hipóte--
 sis griega:

Una de las maneras de hacer justicia al texto es **respetarlo** en su índole literario.

Pues bien, el texto no se preocupa de la identificación--personal del maestro de justicia, del sacerdote Impío ~~del~~ hombre de mentira: El Nombre personal desaparece tras la función del personaje. -- Digámoslo de una vez: al autor le preocupa más la función que la persona.

Las figuras históricas de que trata el autor del Pesherson **así** sacados de la contingencia del momento y ubicados como prototipo, como paradigma, como Pesherson (presagio) para el lector.

No debemos olvidar que el autor escribe para sus lectores A estas **quiere robustecerlas** en su confianza de ser linaje de la luz, discípulos del maestro, enfrentados a los hijos de las tinieblas y a los que son del partido de "Ellos.", - los del sacerdote Impío/del hombre de la mentira.

Los adversarios extranjeros del pueblo (los kittin) oscilan entre la alianza y la opresión con los del sacerdote Impío no cejan nunca en su **aversión** por "nosotros!"

Por último, **habría** que decir que este autor se convierte en predicador y pedagogo que **quiere robustecer** la fe de "nosotros" en la confianza de un futuro de victoria que **ayude** a soportar **la opresión** presente, el pasado enseña a confiar.

Nosotros;- generación última los que acatan la ley, ~~corres~~pondería al grupo de los Asideos, israelitas valientes entregados de corazón a la ley.

En la hipótesis romana:

El sacerdote impío sería hircano II perseguidor de la ~~sec~~ta de los esenios con los que a su vez identifica Dupont-Sommer, la comunidad ~~de~~ Qumran, esta hipótesis se basa fundamentalmente en la identificación de los Kittim con los legionarios romanos.

El maestro de Justicia lo identifican con el Taumaturgo-Onías apoderado por la turba bajo el pontificado de Aristóbulo II.

La aportación cronológica del comentario de Habakuk ~~depen~~de en gran medida de la identificación que se haga del ~~pue~~blo invasor; los Kittim; cuyo peligro el autor ve claro -- ¿serán los griegos? ¿son los romanos?

Hoy por hoy parece mucho más factible la identificación-- con los romanos; ya que los Kittim; dice el comentario ~~vi-~~nen de lejos; de las islas del mar para devorar ~~cual~~ ~~â~~guilas todos los pueblos lejanos están también los griegos pero no cabe duda que la terminología ajusta mejor a la lejana Italia.

Se habla de que los Kittim sacrifican a sus insignias, ~~que~~ dan culto a sus instrumentos de guerra. Los romanos sabemos que rendían culto a sus insignias militares, sus banderas divinizadas; de los griegos al parecer también lo hacían--- pero, no sabemos con exactitud.

En fin podemos seguir analizando, hechos y suposiciones; - pero en este momento no nos preocupa identificarlos como personajes sino más bien funcionalmente.

Hemos oído de ti que eres hombre de valor y muy digno de ser amigo nuestro. Hoy te **constituimos**; pues, sumo sacerdote de tu nación y te concedemos el título de amigo del rey. Le envío un vestido de púrpura y una corona de oro para que mires por nuestros negocios y guardes nuestra **amistad** (I Mac 10:18-21)

Por su parte en Qumran se escribió más tarde :

"He aquí que un hombre maldito, un azote de belial, se le ha levantado para convertirse en trampa de su pueblo y -- causa de **ruina** para todos sus convecinos y se levantó -- también en su hermano y dominó viniendo a ser **ambos instru-**mentos de violencia (4 Q:test.23-29).

En el libro de Macabeos se alude también a Jonatán y a su hermano Simón dedicados a **construcciones de muros** (cc.10-11) máquinas de guerra (c.12), **edificación de ciudades, muros, fortalezas, despojos ajenos de las ciudades, etc.**

Ellos los que desprecian la ley, los impíos son los pontífices Helemófilos, Jasón, Menelao, Alcimo bajo la **dominación** de los impíos

El sacerdote impío que persiguió al "Maestro de Justicia" y lo devoró llevado de su irritación y furor, que en su morada de exilio en la fiesta del día de las expiaciones se les apareció para devorarlos y hacerlos tropezar el día de ayuno; su descanso sabático debería ser Jonatán. Por lo menos es el que más posibilidades presenta.

En I Q.P.Hab.9.9-12y 4Q. P.H37,1,18-20 se dice que Dios entregó al sacerdote Impío en manos de sus enemigos en castigo por sus conducta impía contra el "maestro de justicia" y sus elegidos.

Estas circunstancias se cumple al pie de la letra en Jonatán, que fue apresado por el general sirio Trifon en el año 143-142 y murió en la cárcel (muere en Bascama en Galaad). I Mac.12,48;13,23).

Coincidiendo con el reinado de Jonatán (160-142 A.C.) o a lo sumo bajo el de Simón (143-134 A.C.).

El maestro de Justicia sería el piadoso Onías III alejado del Templo por intrigas de Jasón y asesinado en Antioquía por causa de Menelao.

Este Onías sería el maestro de Justicia de que nos hablan los escritos de Qumran II Macabeo cc. 3y 4 ilustran esta historia.

En el capítulo III vemos a la persecución religiosa de Antioco, en el capítulo IV tenemos a Onías, calumniado, destituido en Dafua cerca de Antioquía donde se hallaba retirado en un lugar de asilo.

Menelao llamando aparte a Adrónico le pidió que mata se a Onías y aquel yendo a verlo, dándole la mano y haciendo juramento, persuadió a Onías (aunque a este no dejaba de ser le sospechoso) a que saliese de su asilo y al instante lo mató, sin respeto alguno de la Justicia.

Los Kittim, el pueblo invasor son los selevúcidas y la comunidad responsable de toda la literatura del desierto de Juda; no sería otra que la de los asideos (los piadosos) de que nos hablan los libros de los Macabeos.

la ruptura de los asideos provocó la animosidad de Jonatán que hostigó al maestro de Justicia I Q.p.Hab 5,10-11;9,9-12).

I Qp Hab 11,4-8).

El hombre de mentira sería el propio Jonatán que en un momento en el año 152, aceptó el sumo sacerdocio de manos del rey Sirio Alejandro Balas.

El rey Alejandro le escribió una carta cuyo tema era el siguiente: "El rey Alejandro a nuestro hermano Jonatán, salud".

BALANCE FINAL

El extraordinario hallazgo de los pergaminos en las cuevas de Qumran , en el año 1947, provocó una verdadera revolución en los conocimientos que hasta nuestra época se tenían sobre la vida de los judíos en el siglo I a.e.c. y en el siglo I de esta era; luego a raíz de la guerra entre Roma y Judea en la segunda mitad del siglo I, sus miembros se dispersaron buscando refugio del cataclismo bélico.

Gracias al descubrimiento de los pergaminos de Qumran pudo conocerse que en realidad fue esta secta del desierto de Judea la que influyó profundamente en el modo de vivir que se desarrolló en forma gradual en las fraternidades cristianas.

Sobre dichos pergaminos se han producido abundantes escritos-interpretaciones en los últimos años de gran importancia en relación a los estudios bíblicos como reglas religiosas, construcción del Templo, aspectos de pureza e impureza, fiestas, normas de conducta moral, comentarios sobre trabajos bíblicos en relación a la propia historia, etc. como así mismo el constante escrutinio de las escrituras con el propósito de obtener de ellas alimento espiritual y normas prácticas de conducta para la vida diaria, dieron lugar en el transcurso del tiempo, a una variada y floreciente literatura, me refiero a la Literatura Peshar, Apocalíptica y Midrash, todos estos géneros literarios están condicionados por situaciones históricas.

El autor de Midrash se dedica a escrutar los textos. En la combinación y mutua iluminación del texto bíblico encuentra el punto de partida para solucionar problemas presentes.

El autor apocalíptico se vuela al futuro. La solución del problema presente se halla en el futuro, hacia el que orienta su esperanza e incita libremente a su comunidad a regirse por la tradición bíblica.

El autor del Peshar concuerda con el apocalíptico en su tensión hacia el futuro, pero no busca sólo consuelo para el presente. El texto bíblico es en sus manos un conjunto de presagios que deben ser sometidos a la crítica del momento para saber cuales presagios ya se realizaron y cuales aún esperan.

En relación al Peshar de Habakuk produjo diversos comentarios lo que alude a la guerra de los hijos de la luz con los hijos de las tinieblas "El sacerdote de la justicia", "el príncipe de la luz", "el mártir de la verdad" y los hijos de las tinieblas son los que se les opo-

nen, los malvados a quienes no les preocupa la verdad ni el auge de la moralidad de los valores significativos en la vida del hombre, sino más bien se rigen por sus ambiciones personales y materiales.

La aportación cronológica del Comentario de Habakuk plantea-- el problema de identificación que se haga pueblo invasor a que alude bajo el nombre de " Kittim " son imprecisos, pero los " Kittim " representan una inmensa crisis histórica que más tarde va a dar origen al movimiento religioso de Qumran.

Pero, esta secuencia histórica de los hechos señalados se presta a equívocos ya que el ligamento entre el conjunto del Peshar no es el de la secuencia histórica, sino el de la secuencia bíblica ya que la Biblia interpreta la historia.

Finalmente, podría decir que el estudio del Peshar de Habakuk aporta valiosos y enigmáticos datos para la ubicación histórica de los hechos en la época greco-romana.

PARTE INOTAS

- (1) En esta parte de nuestro trabajo daremos la historia de Qumrán a partir de la historia Judía.
- (2) González. Lamadrid, Antonio. "Los descubrimientos del Mar Muerto". Madrid, 1973. p.113.
- (3) Ibid.pp.115-116.
- 4) El nombre estaría consignado en Josué:15-62.
- 5) Asideos =jasidim (piadosos).
- 6) Esta parte del trabajo esta hecha sobre la base de J.T.Milik. "Ten Years of Discovery in the Wilderness of Judaea" London S.C. M.Press.L.M.T.pp.83-98..(traducción de las autoras).
- 7) Strategós=jefe militar.
Maridarca=gobernador de una parte.
- 8) Milik. J.T. "Ten Years of Discovery in the Wilderness of Judaea". London S.C.M.Press.L.M.D.p.86.
- 9) Simón Marcel. "Las sectas judías en el tiempo de Jesús". Buenos Aires. Eudeba.1962.p.
- 10) Laperrousaz E.M. "Los manuscritos del Mar Muerto" Eudeba 1964.p. 137.
- 11) R.P.Danielou. "Les manuscrits de la Mer Morte". Paris.1957.p.57.
- 12) Citado en González.Lamadrid, Antonio! "Los descubrimientos del Mar Muerto". Madrid.B.A.C.1973.p.109.

- 13) Dubnow, Simón. "La historia del Pueblo Judío". Ed. S. Sigal. Buenos Aires. 19-51. Tomo II, p. 459.
- 14) Laperrousaz E.M. "Los manuscritos del Mar Muerto". Eudeba 1964. pp. 55-57.
- 15) Hemos decidido ocuparnos solamente de la primitiva Iglesia Cristiana de Jerusalén, por considerar, que es la de mayor interés para nuestro trabajo.
- 16) González. Lamadrid, Antonio. "Los descubrimientos del Mar Muerto". Madrid. B.A.C. 1973, pp. 288-289.
- 17) Ibid. p. 287.
- 18) Burrows M. "More Light on the Dead Sea Scrollos". New York. pp. 119-120.
- 19) La conclusión se hará sólo de la segunda parte, ya que el primer cuerpo del trabajo tiene su propia conclusión extractada de los autores consultados.
- 20) Metodológicamente, nunca estará demás subrayar que NO BASTA ENCONTRAR SEMEJANZAS, entre dos o más movimientos espirituales - para poder establecer una relación de origen. Hay que precisar si acaso bajo semejanzas superficiales no se ocultan discrepancias fundamentales. A veces se encuentran las mismas palabras (nivel semiológico semejante) a los que se atribuye un contenido (nivel semántico discrepante). Y lo que las palabras, se dice de todo el sistema simbólico en juego... Las mismas semejanzas son ocasionalmente un excelente vehículo para encontrar diferencias profundas.
- 21) Nos referiremos al caso de innumerables "mesías" que aparecieron en la época final del segundo Templo; siendo quizás el más

clamoroso el de Bar Kojba.

- 22) Marcol Simón. "Las sectas Judías en el tiempo de Jesús" Buenos Aires. Eudeba. 1962.p.55.

PARTE II :

- (1) Plinio V. 17, 13 según la versión de MILIK, J.T., Tean Years... La versión de Milik difiere de la presentada por H. A. STOLL - Las cuevas del Mar Muerto, Libro Segundo, cap. III, pag. 208 - "En la costa occidental (del Mar Muerto) habitaban, algo alejados, donde el aire no es ya malsano, los esenios, maravilloso pueblo de hermitaños. Viven sin mujeres, renuncian al amor y no tienen dinero alguno, siendo sus únicos compañeros las palmeras. Además, se avicinan entre ellos algunos individuos - para los que la vida del mundo está de sobra. Al Sur de su colonia alzábase antaño la ciudad de Engada, que en cuanto a riquezas de frutos y palmerales sólo era inferior a Jerusalén, pero que ahora es igualmente un montón de ruinas".
- (2) Según J. Danielou, Filón los llama así porque Eseanos parece ser la transcripción en griego del arameo hasa, que significa "piadoso" y que corresponde al hebreo hasid. Hay otras hipótesis posibles, por ejemplo, Eseano derivaría de חסד Consejo.
- (3) Con esto se comprueba que los esenios no ofrecían sacrificios en el Templo, sino un sacrificio espiritual. En esto consistía el ejercicio de su sacerdocio.
- (4) Se observará que esta vida de trabajo distingue, a los ojos de

Filón, los esenios palestinos de los terapeutas de Egipto.

- (5) Esta expresión relativa "al origen del mundo", parece hacer alusión a especulaciones sobre el comienzo del libro de Génesis.
- (6) La Regla de la Unión y el Documento de Damasco señalan lo mismo. Cfr. infra cap 2.
- (7) Sobre este punto insiste enérgicamente la Regla de la Unión - por ejemplo (1 Q S, VI, 9-13).
- (8) Esto se parece mucho al programa propuesto al comienzo de la Regla de la Unión (1QS): es cuestión de "practicar la verdad, la justicia y el derecho" (Coll. I, 5).
- (9) Esto vale también para las comidas realizadas en común, a la que aluden los manuscritos de Qumrán (1QS, VI, 1-4).
- (10) Estos datos se oponen a lo que se dice en el D.D., que permite ciertos juramentos (IX, 8-16; XVI, 6-12), menciona los esclavos, habla de niños, presenta gente casada. Hay que hacer notar que en la Regla de la Unión no se hace mención de su existencia. Matices diferentes presenta la Regla de la Comunidad o Asamblea.
- (11) El D.D. contiene idénticas prescripciones. Se percibe un impuesto sobre los salarios para ser ingresados en la caja común (XIV, 13). Su finalidad es acudir en ayuda "del pobre y del indigente" del "anciano" del "leproso" y del "cautivo

en el extranjero" (IV, 14-16).

- (12) El habitar en ciudades ~~es~~ contrario al uso esenio, ya que por los documentos sabemos que se apartaron del pueblo común.
- (13) En su generalidad lo señalado por Filón sobre los esenios, en el QUOD OMNIS PROBUS y en LA APOLOGIA, según J. Daniélou, es reafirmado por H.A. STOLL, Las Cuevas del Mar Muerto. Libro Segundo, cap. III, p. 210: "Filón Calcula su población en cuatro mil habitantes, dice simplemente que evitaban las ciudades y preferían las aldeas, que eran campesinos y artesanos, que no acopiaban oro ni plata, ni compraban tierras, sino que sólo se procuraban el mínimo necesario para subsistir, ya que desprendimiento y satisfacción constituyen toda su riqueza. - Nadie hay entre ellos que fabrique flechas, dardos, espadas - yelmos, corazas o escudos, ni ningún herrero que forje armas, ni ningún constructor de ingenios de guerra. Aborrecen los esclavos y la esclavitud, prestándose mutuamente servicios de hombres libres. Al que tenga esclavos los juzgarán como injustos y aún desalmados, porque desprecia la ley de la naturaleza, que hace nacer iguales y aún hermanos a todos los hombres. Viven estrictamente según la Ley y los profetas, santifican al sábado, leen los libros santos y los interpretan y comentan; son educados en la piedad, la santidad, la justicia y el orden, y viven según la regla de un triple amor, el amor a Dios, el amor a la virtud, y el amor al hombre. No se permiten juramentos, por considerarlos prohibidos por Dios. Nadie posee casa propia, antes bien, lo que uno posee pertenece a todos en común, y por eso precisamente viven en grupos. Y tienen una sola despensa, de la que salen comidas iguales para todos, y también acostumbran a llevar los mismos vestidos.

Puede decirse que viven bajo un mismo techo, y juntos".

- (14) Plinio, Filón de Alejandría y Flavio Josefo, coinciden en esto, pero, cabe hacer notar que Flavio Josefo al final de su obra - La Guerra de los Judíos, Tomo I, pp. 147-153, alude a otro colegio esenio, los cuales tienen el comer, las costumbres y las leyes, semejantes a los ya mencionados, pero difieren en la cuestión del matrimonio.
- (15) Plinio dice que vivían en la costa occidental del lago Asfaltitis; Filón no menciona un lugar determinado.
- (16) Seguramente el autor se refiere a las aguas de purificación.
- (17) Antes se menciona que se les recibía a comer con ellos, pero suponemos que participaban en forma aparte de sus comidas, siguiendo el mismo orden.
- (18) En la Regla de la Unión se señala lo mismo (Col. 5:13).
- (19) En la Regla de la Unión se hace hincapié de este principio jerárquico.
- (20) Esto reafirma la nota número (14).
- (21) Compárese todo este documento de Flavio Josefo y lo que señala H. A. STOLL. Las Cuevas del Mar Muerto, Libro Segundo, cap. III, pp. 210,211: "Confirma el número de cuatro mil, la propiedad en común y otras cosas. Lo que nos cuenta de nuevo es que los esenios desprecian el matrimonio, convencidos como están -

que las hembras no pueden permanecer fieles, y, si bien no lo prohíben directamente, prefieren adoptar niños ajenos que están todavía en edad de aprender, a fin de educarlos según su espíritu. Antes de la salida del sol, no pronuncian una sola palabra profana y sólo musitan oraciones. Después de cinco horas de trabajo, se reúnen para bañarse a efectos de limpieza y acuden al comedor. El panadero sirve una hogaza a cada uno y el cocinero les presente una fuente con un solo manjar. El sacerdote reza antes y después de la comida. La misma escena tiene lugar al anochecer y a la hora de la cena. No se escuchan ni gritos ni estrépitos, y por eso algunos recién venidos toman por conjura y por ocultación de secretos lo que no es realidad sino consecuencia de la sencillez.. Destie rran la ira amordazan la pasión, protegen la fe; ayudan a la paz y se preocupan muy especialmente por las Sagradas Escrituras de los padres. Las enfermedades las curan con raíces y hiervas. Un advenedizo que quiera seguir su sistema de vida no será recibidos inmediatamente, sino que tendrá que pasar un buen año alejado de la comunidad, aunque siguiendo sus ecos. Una vez qua haya dado semejante prueba de su entereza, lo introducirán más profundamente en la doctrina y hasta tomará parte en el baño de purificación, pero aún no podrá presenciar las celebraciones más íntimas de la comunidad sino que deberá demostrar su constancia durante dos años todavía. Entonces le será dado adorar piadosamente al Señor; ser justo y generoso con los hombres, guardar lealtad a los superiores de la comunidad, amar siempre la verdad, mantener las manos limpias de todo lucro, no hablar a los extraños de la orden - incluso bajo los peores tormentos, no transmitir a los demás otra partícula de doctrina distinta de la que él mismo haya -

recibido y colaborar en la conservación de los libros. Quien no cumpla algunas de estas normas incurrirá en castigos que pueden llegar hasta la expulsión. Los esenios están repartidos en cuatro escalones jerárquicos, según la fecha de su ingreso en la orden y, si el más joven toca el más viejo, el tocado deberá lavarse, a fin de evitar la contaminación.

En la guerra contra los romanos dieron pruebas de una extraordinaria valentía, recorriendo la senda de la tortura sin quebrantar ni una sola vez sus votos y juramentos. Creen en la inmortalidad del alma, y cuando el cuerpo desaparece, el espíritu, compuesto por el más tenue éter, vuela a algún punto situado al otro lado del océano, donde no existe ni lluvia ni nieve ni calor, sino sólo un refrescante y agradable vientecillo. Los malos, por el contrario, van a un lugar de tinieblas, en el que sólo existen pena".

(22) Por los documentos no se puede llegar a un concepto de quienes eran los Rabbim, pero, si se señala que eran ellos los que velaban un tercio de la noche, y durante todo el año, en ese tiempo leían el libro, estudiaban las prescripciones y recitaban las bendiciones en común. Unas veces "Rabbim" designa a los jefes o principales (Rab=grande); otros, designa a la multitud, a toda la comunidad (Rab=mucho).

(23) Por los documentos no se puede llegar a una descripción de instructor muy clara. Pero, se señala que es quién enseña e instruye a todos los hijos de la luz sobre las diversas categorías de personas, según la diferencia de sus espíritus y las obras de su vida, así como sobre su castigo a recompensa futura,

- (24) Esperan dos Mesías, uno proveniente de Aarón quién sería el jefe espiritual de la comunidad (sacerdote escatológico) y un descendiente de la Casa de David quién sería el jefe político de la nación redimida. Eventualmente, mencionan a un Profeta final.
- (25) Este monoteísmo es el que ha caracterizado siempre a la religión judía y el hecho que se presente su principio dualista no implica corrupción del ideal de monoteísmo: El dualismo es moral, no metafísico.
- (26) Esta repetición de misericordia alude a un sector determinado ya que anteriormente está señalada en un sentido general.
- (27) Se puede decir que es una derivación de la "guerra santa" a la que alude el Antiguo Testamento.
- (28) Por separarse del camino común se produce un conflicto inevitable entre los hijos de la luz y los hijos de la tinieblas.
- (29) La importancia de la comunión de bienes y las severas penas impuestas a los que defraudan, junto con la expulsión de los rebeldes puede ayudar a entender lo narrado en Hechos: 5:1-11 Cfr. 4:32-37. Sobre las relaciones entre Qumrán y la Iglesia de Palestina hay otro trabajo en este mismo seminario.
- (30) En la Regla de la Unión no se hace mención de mujeres ni niños.
- (31) La lectura de 117 es variada: Hagu, Haggai, etc. Su

identificación tampoco consta.

- (32) Del mismo modo se debe proceder también en otras ocasiones durante las comidas, cuando haya por lo menos diez personas.

PARTE III :

- (1) Para lo siguiente cfr. Katharine G. FEDLEY, R.Q.2 (1959)- pp. 21-41.
- (2) Cfr. Davis N. FREEDMAN, NDBA. 131-141; J.T. MILIK, Ten Years...; Patrick W. SKEHAN : BAR. 3. pp. 240-253.
- (3) Apócrifos: según el canon judío. Algunos de ellos están reconocidos por el canon cristiano.
- (4) No hay datos acerca del número de copias que poseen estos escritos.
- (5) David N. FREEDMAN, op.cit. art. cit.
- (6) J.T. MILIK, Ten Years... p.243.
- (7) Cfr. Yigael YADIN. NDBA, pp. 156-166.
- (8) Cfr. M. JIMENEZ, F. BONHOMME Los Documentos de Qumram p.8.
- (9) Cfr. id. ibid.
- (10) Cfr. Isaac RABINOWITZ. R.Q.8 (1972), pp. 219-232.
Hay una raíz PATTAR y un sustantivo PITTARON que ocurre - frecuentemente en el libro de Génesis sobre esta raíz se apoya el comentario de RABINOWITZ.
- (11) Para lo siguiente cfr. Wilfrid J. HARRINGTON Iniciación - a la Biblia, '(v. 1)', Sal Terrae, Santander 1967 cap. 15, p. 18.
- (12) Cfr. ibid
- (13) Cfr. ibid
- (14) Cfr. ibid
- (15) Cfr. ibid.

- (16) Cfr. ibid
(17) Cfr. ibid
(18) Cfr., además el ya citado libro de M. JIMENEZ y F. BONHOMME
p. 168.

El término KITTIM tiene varias acepciones: En el texto bíblico, el término KITTIM se refiere a los habitantes en el área de CHIPRE y se extendía a comarcas más alejadas como MACEDONIA. En el manuscrito de HABAKUK, los enemigos de ISRAEL llamados KITTIM, son probablemente los ROMANOS.

B I B L I O G R A F I AFUENTES

- BOCCACCIO, Petrus; BERARDI, Guido, "Pesher de Habakuk", P.I.B., Roma, 1958.
- COLUNGA, Nacar, La Biblia Ed. Católica, S.A., Madrid, 1970.
- JIMENEZ, M; BONHOMME, F., Documentos de Qumrán, Ed. Cristiandad, Madrid, 1976.
- JOSEFO, Flavio, Guerra de los Judíos y destrucción del Templo y ciudad de Jerusalén I-II, Ed. Iberia, S.A., Barcelona, 1961.
- VALERA, Cipriano, "La Biblia", Ed. Sociedades Bíblicas, Madrid, 1960.

LIBROS

- A.A.V.V., Interpretar la Biblia, Ed. Salesiana, Santiago de Chile, - 1978.
- BURROWS, Millar, Los rollos del Mar Muerto, Ed. F.C.E., México, 1959.
- id., More Light on the Dead Sea Scrolls, Ed. The Viking Presse, New York, 1958.
- CHAMPDOR, Albert, Las civilizaciones del Mar Muerto, Ed. Ayma la., - ed. Barcelona, sin fecha.
- DANIELOU, Jean, Ensayo sobre Filón de Alejandría, Ed. Taurus, Madrid 1963.
- id., Los Manuscritos del Mar Muerto y Orígenes del Cristianismo, Ed. Razón y Fe, Madrid, 1961.
- id., Les Manuscrits de la Mer Morte, Ed. Payot, París, 1957.
- DUBNOW, Simón, La Historia del Pueblo Judío, Ed. S. Sigal, Baires -- 1951.
- DUPONT-SOMMER, A., Les écrits esséniens découverts près de la Mer Mor-

te , Ed. Payot, París, 1959.

FREEDMAN, David, N., "La Biblia en Qumran", en New Directions in Bi -- cal Archaeology.

GONZALEZ, Lamadrid, Antonio, Los descubrimientos del Mar Muerto , Ed. B.A.C., Madrid, 1973.

id. Los descubrimientos de Qumran, Instituto Español de Estudios -- Eclesiásticos, Madrid, Marova, 1956.

GOURBILLON, J.G; FEUILLET et J.D., Biblia e Historia, Ed. Paulinas -- Santiago de Chile, 1962.

HARRINGTON, Wilfrid, J., Iniciación a la Biblia, Ed. Sal Terrae, San -- tander, 1967, 2 vols., vol. I.

YADIN, Yigael, "El Rollo del Pergamino del Templo", en New Directions in Biblical Archaeology.

LAPERROUSAZ, E.M., Los manuscritos del Mar Muerto, Ed. EUDEBA, Baires, 1964.

MILIK, J.T., Tea Years of Discovery in the Wilderness of Judea, Ed. S.C.M. Press, London, 1963.

STOLL, H.A., Las Cuevas del Mar Muerto, Ed. Plaza/Jones, S.A., Barcelo -- na, Buenos Aires, México, D.F. Bogota, 1967.

WILSON, Edmond, Los rollos del Mar Muerto, Ed. F.C.E., 2a. ed., MÉ --

ARTICULOS DE REVISTAS

PEDLEY, G. Katharine, "La Biblioteca de Qumran", R.Q. 2 (1959) pp. 21-41.

RABINOWITZ, Isaac, "Peshet/Pittarón", Its Biblical Meaning and its Significance in the Qumran Literature, R.Q. 8 (1972) pp. 219-232.

SKEHAN, W. Patrick, "The Biblical Scrolls from Qumran and the Text -- of the OT", BAR 3, pp. 240-253.

I N D I C E

Agradecimientos

Presentación

Parte I. ANALISIS HISTORICO DE LA COMUNIDAD DE QUMRAM

Cap. I	Marco Cronológico de la Comunidad de Qumran.....	
	A. Presentación del Problema.....	1
	a) Hipótesis Griega.....	1
	b) Hipótesis Romana.....	2
	B. Elementos para una datación.....	4
	a) Datos de la arqueología.....	4
	b) Datos de la literatura de Qumran....	4
	c) Datos de la historia judía.....	6
Cap. II	Ambientación Histórica de la Comunidad de Qumran.	
	Etapas de la historia de Qumran (Estado de la investigación).....	9
	a) El protoesenismo.....	9
	b) El esenismo estricto.....	10
	c) El esenismo con tendencia fansaicas	15
	d) Los esenios bajo el reinado de Herodes.....	17
	e) Esenismo con tendencias zelotes.....	18
	f) Conclusión	20
Cap. III	Relaciones entre la Comunidad de Qumran y	

la primitiva comunidad cristiana.

A. Planteamiento del Problema (juicio de autores).....	22
a) Marcel, Simón.....	23
b) E.M. Laperrousaz.....	24
c) J. Danielou.....	24
d) J.L. Teicher.....	24
e) Simón Dubnow.....	25
B. Datos Concretos.....	25
I. Reglas de la Comunidad de Qumran -	
a) Organización de la Comunidad de Qumran	25
1) Código Penal.....	27
2) Organos de Gobierno.....	29
3) Admisión de nuevos miembros.....	30
4) Clasificación de los cargos.....	32
b) Culto en Qumran.....	34
1) Calendario litúrgico de Qumran..	34
2) Ceremonias en Qumran.....	36
a) Purificaciones actuales.....	37
b) Purificación escatológica.....	38
c) Aspectos literarios.....	40
d) Organización de la primitiva Comunidad Cristiana.....	40
1) Reglas de la Comunidad Cristiana...	41
2) Culto en la primitiva Comunidad Cristiana, calendario.....	42
1) La celebración de la Pascua de - Jesús, en día martes.....	43

2) Ceremonias: Bautismo, cena.....	44
3) Aspectos literarios.....	44
1. Juan.....	45
2. Qumran, Pablo.....	49
3. Juan Bautista, Qumran.....	68
C. Paralelos, discrepancias en las organi- zaciones de ambas Comunidades.....	75
Balance Final.....	78
Tabla Cronológica	

Parte II. LA VIDA DE LA COMUNIDAD DE QUMRAN

1) Testimonios documentales sobre los ese- nios.....	81
a) El testimonio de Plinio.....	81
b) El testimonio de Filón de Alejandria	82
c) El testimonio de Flavio Josefo.....	85
2) Vida de la Comunidad de Qumran.....	94
a) Proceso de ingreso.....	95
b) Creencias.....	98
c) Ideal de Vida.....	102
d) Gobierno.....	103
3) Regla para la Comunidad de Israel en -- los últimos días.....	107
a) Organización de la Comunidad en los últimos días.....	108
b) Hombres del Nombre.....	109
c) La llegada del Mesías.....	110
4) Balance final.....	112

Parte III. EL PESHER: UN TIPO DE LITERATURA QUMRANITA.

A. Los escritos de Qumran.....	115
--------------------------------	-----

1) Inventario de los escritos de Qum- rah.....	118
2) Apreciación y descripción de estos escritos.....	120
a) Los Escritos Bíblicos.....	120
b) Los Escritos Apócrifos.....	121
c) Los Escritos Sectarios.....	121
B. El Peshet.....	123
1) Significado de la palabra Peshet	123
2) La Literatura Peshet.....	123
3) Comparación de la Literatura --- Peshet con otras literaturas....	125
a) La literatura Midráshica.....	125
b) La literatura Apocalíptica...	127
4) El Peshet de Habakuk.....	133
a) Los personajes.....	135
b) Sus relaciones.....	138
Los kittim en relación con ---- "Ellos" y el Sacerdote impío....	138
"Nosotros" con el Maestro de Jus- ticia.....	138
c) El Peshet y la historia.....	139
Balance Final.....	145
Notas	
Parte I.....	147
Parte II.....	149
Parte III.....	156
Bibliografía.....	158
Índice.....	160