

CAPITULO I. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

I. DESCRIPCIÓN DEL PROBLEMA

a. ANTECEDENTES

Los judeocristianos fueron un grupo formado por algunos de los primeros discípulos, simpatizantes, parientes, y partidarios de Jesús. Su pensamiento y comprensión acerca de Jesús de Nazaret, su vida y enseñanzas fueron muy diversas, algunas de ellas polémicas, por lo que es de suma importancia conocer acerca de las vertientes teológicas del cristianismo primitivo.

Sobre esto escribe Schoeps:

(.....) En los primeros tiempos de la iglesia, el judeocristianismo fue un grupo y una doctrina entre otros muchos. Aparece por primera vez como un grupo definido, en el siglo II; su peculiar organización y su marco ideológico pudo iniciarse en el año de su exilio 67-68, cuando una parte de los judeocristianos se decidió a partir a Transjordania, bajo los confusos indicios del ocaso de la guerra que provocó la ruina judía. (Schoeps, 2006, pag.13).

A. SITUACION ACTUAL.

Los estudios de investigación acerca de los orígenes del cristianismo han ido reconstruyendo históricamente la génesis de los movimientos cristianos en sus primeros siglos de vida, aspectos débilmente considerados, que ahora salen a la luz como efecto de nuevas tecnologías y líneas de investigación de ciencias aplicadas al estudio del Nuevo Testamento.

Las confluencias de estudios desde la Geografía, Economía, Política, Historia, Etnología, Sociología, Antropología Cultural han arrojado información y datos cruciales para construir un modelo adecuado de cómo nacen y desarrollan las comunidades cristianas antes del 70 y después de la primera guerra judía contra Roma y su diversa configuración en diversos movimientos que conformaron el cristianismo en sus comienzos.

A pesar de que los muchos autores e investigadores de orígenes del cristianismo han aportado datos sobre los aspectos de estilo de vida, estructura, organización, luchas internas entre grupos cristianos originarios; aún así hay áreas culturales, doctrinales y geográficas que están por una profundización de los estudios, partiendo o continuando áreas bien sustentadas y documentadas acerca de:

1. La persona de Jesús, llamado también el Jesús histórico
2. Los conflictos internos entre comunidades hebreas y helénicas
3. Fuentes utilizadas por los escritores neo testamentarios
4. El judeo-helenismo
5. La figura de Pablo como impulsador del cristianismo
6. Aspectos socio-antropológicos que configuraban la vida y prácticas de las comunidades originarias.
7. La cena del señor (Banquetes cristianos)
8. Estudios de género en los orígenes del cristianismo.

Los sustentantes preliminarmente identifican vacíos en vertientes de investigación sobre el judeocristianismo como grupo cristiano originario, conocimientos invisibles para los estudiosos y lectores del Nuevo Testamento, que puedan sufrir de una errónea historia del cristianismo después del año 70, fecha que comúnmente se menciona como hito histórico, pero con difusas líneas de tiempo, espacio y doctrina.

B. CAUSAS

1. CAUSAS POLÍTICAS.

En el contexto del imperio romano, el sitio decisivo de Jerusalén empezó poco antes de la Pascua del año 70, la guerra llevo a la destrucción del templo. Se interrumpieron los rituales de sacrificios de animales y el Santuario o templo, como lugar exclusivo del ejercicio sacerdotal fue incendiado; Betar fue conquistado y Jerusalén aniquilada. Una vez arrasada Jerusalén y sus habitantes asesinados masivamente o deportados, Roma consideró que la guerra había terminado.

Este hecho obligó a muchos grupos judíos entre ellos los Judeocristianos a salir de Jerusalén; buscando refugio en otras tierras; es así, como llegan a establecerse en ciudades como Siria, Egipto, Pella y Kokabé, de esta manera los judeocristianos conviven y adaptan a las culturas receptoras y formas de pensamiento, hecho que ayudó a que los diversos grupos pertenecientes a este movimiento judeocristiano para que sobrevivieran hasta el siglo IV.

2. CAUSAS RELIGIOSAS.

El imperio romano arrasa la ciudad, además de agudos conflictos internos políticos de connotación religiosa, las primeras comunidades cristianas tuvieron que padecer dos revueltas de los judíos contra Roma. Dos guerras crueles hasta extremos inconcebibles y cuyo previsible desenlace supuso la aniquilación del judaísmo en su propia tierra. Obligando a los grupos religiosos como los judeocristianos a emigrar fuera de Jerusalén a otras tierras.

C. SINTOMAS

El origen de la revuelta del año 66 d.C. es doble: la situación político-social de los judíos, sus enfrentamientos internos y los errores provocados por el megalómano Nerón habían llegado a un punto en el que sólo cabía una solución: que todo el país estallara como una bomba. Y estalló. Con la excusa de la guerra contra la ocupación romana cada grupo religioso, bien surtido de patriotas, religiosos y mesiánicos fanáticos, insurrectos altamente violentos, se dedicó a sacar el mayor partido posible del caos sin comprender lo que realmente habían hecho: iniciar una guerra contra Roma, la potencia militar más poderosa del mundo de esa época.

1. La dispersión de diversos grupos
2. Un discurso y construcción histórica deformada respecto de cómo llegamos al cristianismo actual.
3. Un cuerpo doctrinal actual sustentado en el pensamiento hegemónico del grupo predominante que excluyó otros grupos, con rasgos de las enseñanzas del judaísmo y la línea de Santiago.

D. DATOS HISTORICOS

La problemática es eminentemente histórica, fundamentada en bibliografía accesible sobre el tema; hay preguntas que orientan el camino para el estudio y establecer la suficiente data y fundamentación histórica, las preguntas orientadoras se presentan así:

1. ¿Qué se sabe del judeocristianismo en el periodo del año 70 al siglo IV?
2. ¿A que fuentes escritas externas y testimonios de los Padres, escritas principalmente en castellano se tiene acceso de los judeocristianos del

periodo del año 70 al siglo IV?

3. ¿Cuál es la herencia literaria sobre los judeocristianos?
4. ¿Cómo es la génesis y el desarrollo de la historia sobre la migración y la formación de los judeocristianos independientes?
5. ¿Es posible obtener información de la adaptación y sobrevivencia de los judeocristianos hasta el siglo IV?

Con el fin de sustentar el modelo de la identidad, organización, pensamiento y adaptación de los judeocristianos en diversas regiones después de la dispersión como consecuencia de la guerra judía contra Roma en el año 70 d.C., se cita la principal bibliografía del corpus documental accesible:

1. La guerra de los judíos (I). Obras de Flavio Josefo (400-5) (Biblioteca Universidad José Simeón Cañas)

La primera obra, cronológicamente, es la historia de la “Gran Rebelión”, como gustan llamarla muchos judíos de hoy, o la Guerra de los judíos, por antonomasia.

El contenido de la obra, dividido en siete libros, abarca desde el año 167 a.C. hasta el 74 d.C. Comienza con el intento de helenizar Palestina promovido por el rey sirio-griego Antíoco IV Epífanos y la reacción de los judíos: la revuelta de los Macabeos y su éxito.

El libro II narra los acontecimientos que median entre el 4 a.C. (muerte de Herodes) hasta el 66 d.C.: reinado de Arquelao, deposición de éste por parte de Roma, conversión de Judea en provincia romana, gobierno de los sucesivos prefectos-procuradores.

El libro III va desde la primavera hasta el otoño del 67: Nerón envía al general Vespasiano para apaciguar la provincia.

El libro IV abarca el lapso entre el otoño del 67 y el otoño del 69: El Celota Juan de Giscala entra en Jerusalén. Vespasiano sigue su marcha victoriosa, conquista el norte de Judea y bloquea la capital.

El libro V, desde la primavera hasta Junio del 70, muestra a Tito organizando el asedio de Jerusalén.

El libro VI se concentra en los hechos de julio a septiembre del 70, y describe la caída de la Torre Antonia, nuevas exhortaciones de Josefo y de Tito a los asediados, incendio de los pórticos del Templo, hambre en Jerusalén, incendio final del Santuario y conquista de toda la ciudad.

El último libro, VII, va desde el 70 al 74. Jerusalén es demolida, Tito se retira de Judea; descripción de la procesión triunfal de Vespasiano y Tito en Roma en conmemoración de la victoria, y conquista de los últimos reductos de la resistencia: las fortalezas de Maqueronte y de Masadá.

2. Paul Johnson, La historia de los judíos, Zeta Bolsillo, p. 203. (Biblioteca Personal)

La historia de los judíos, del célebre historiador británico Paul Johnson, es un estudio global desde los tiempos de Abraham hasta la consolidación del estado de Israel.

3. Jean Daniélou, Teología del Judeocristianismo. Ed. Cristiandad, Madrid, 2004, (Biblioteca Universidad José Simeón Cañas y Biblioteca Personal)

4. Otras fuentes sobre la problemática y crisis del 70

- a. La Historia de Israel y Palestina Tomo I. Editorial Ercilla, Santiago de Chile, 2009, Christian Stüdemann (editor), pp. 48. (Biblioteca Personal)
- b. La historia de Israel y Palestina. el más completo documento histórico desde los orígenes de ambos pueblos (Biblioteca Personal)
- c. Jacob Al-Kubba, Los judíos, Bruguera, p.47. (Biblioteca Personal)

Sin embargo son los progresos de la investigación, desde hace medio siglo, que han permitido recuperar o reconstruir la identidad de los diversos grupos judeocristianos dispersos después del 70, además de su pensamiento y su herencia literaria.

E. EFECTOS DEL PROBLEMA

1. CONSECUENCIAS GENERALES DE LA GRAN REVUELTA JUDÍA.

En el año 73, tras siete largos años de una guerra cruenta contra la mayor potencia tecnológica militar de la época y territorios del imperio romano, consecuentemente Judea entera quedó devastada, Jerusalén reducida a ruinas y el templo totalmente destruido, salvo un muro que quedó en pie el muro de las lamentaciones. Judea pasó a ser una provincia aparte, y la Legión X Fretensis quedó acampada permanentemente en la capital judía.

Cuando una población se dispersa se preocupa por subsistir y no por hacer filosofía o registrar historia. Este es el caso donde no hubo registro histórico.

2. EFECTOS SOCIALES Y CULTURALES.

El periodo desde la fecha de la caída de Jerusalén en el año 70 es el comienzo de la llamada Diáspora, es decir, la dispersión de los judíos por todo el mundo. En realidad, los judíos ya eran más numerosos fuera de Judea que en Judea (la población judía más grande del mundo se encontraba en Alejandría), pero la destrucción de su capital descabezó el centralismo judaico y propició aun más este proceso. Vespasiano hizo dispersar a los judíos de Judea por Italia, Grecia y, sobre todo, Noráfrica y Asia Menor, creyendo que así terminaba el peligro judío para el Imperio.

El párrafo anterior contextualiza que las enseñanzas y prácticas de grupos con enseñanzas desde el judaísmo y Santiago quedan fuera de las referencias actuales.

3. EFECTOS RELIGIOSOS Y PSICOLÓGICOS.

La herencia que predomina es la herencia de los grupos judeocristianos mas cercanos al judaísmo que siguen la línea de Santiago como figura judeocristiana.

Este es un momento clave de la historia judía. Los judíos vieron cómo sus ya menguados e intervenidos logros políticos, económicos y culturales y especialmente religiosos eran aplastados por un políticamente poderoso imperio romano, sus reliquias eran pisoteadas por las caligae (sandalias militares romanas) y su sacrosanto templo era puesto en llamas y verlo ardiendo y destruido supuso un enorme shock en la psicología colectiva del pueblo judío, llenándolos de resentimiento y deseos de venganza en contra de todo lo que conocían de Europa, que eran las comunidades

romanas.

Esta situación cohesionó a todo grupo afectado por una guerra, que predominaron sobre otros grupos que fueron excluidos según la cercanía a las prácticas del judeocristianismo.

Los efectos identificados en cuanto a estos grupos judeocristianos, van sobre tres ejes principales:

- a. Su pronta separación de la cristiandad para formar un grupo aparte e independiente en pensamiento, estructura y prácticas.
- b. Su exclusión de la gran iglesia siendo denominados muchas veces como grupos heréticos.
- c. Su condena como grupos heréticos y constantes ataques a través de escritos de los Padres apologistas del siglo II.

F. ACTORES HISTÓRICOS

1. Roma: Eje central del imperio.
2. Emperador Vespasiano: Líder militar.
3. Eleazar: Capitán de la policía del templo.
4. Los Zelotes: Grupo de lucha nacionalista extremista judía, en busca de liberarse del grupo romano.
5. Juan de Giscala: Líder de la insurrección contra roma, por medio de la lucha armada.
6. Judeocristianos: Grupos desplazados de su tierra a consecuencia de la guerra.

Los judeocristianos, a su manera, dan testimonio de la riqueza y las tensiones de este espacio inicial en el que se elaboraron los diversos grupos cristianos, la comprensión de Jesús y las palabras de la fe cristiana.

Actualmente no existen líneas del pensamiento y practicas judeocristianas desde la guerra del 70.

I. DELIMITACIÓN DEL PROBLEMA

A. TEÓRICA

La investigación se enfocó en estudiar el Judeocristianismo desde el año 70 al siglo IV, y proponer en base a la información. Cómo se adhiere el judaísmo al movimiento cristiano, y como éste le transmite una herencia religiosa y teológica al cristianismo naciente, dando como resultado a los judeocristianos.

El año 70 fecha histórica en la que se establece la primera guerra judía contra Roma. Después de esta fecha es que se pretendió establecer las líneas y posibles pistas para determinar hasta donde sobrevivió dicha vertiente del cristianismo primitivo, si sobrevivió a través de sus diversos grupos, y ver la posibilidad de conexión con ciertos movimientos cristianos como: ebionitas, elkasaitas o nazoreos hasta el siglo IV.

B. GEOGRÁFICA.

La investigación se centra principalmente en lo que sucede después de la crisis provocada por la guerra judía contra Roma en el año 70 en la cual los judeocristianos tienen que salir de Jerusalén. Se trata de los hebreos de Pella y de Cochaba (Kokabé); a pesar de que lo hayan pretendido algunos, la historicidad de la migración de discípulos de Jesús desde Jerusalén a Pella en vísperas de la guerra Judía no es discutible. Ahora bien, Pella esta cerca de Kokabé, ciudad que desempeña un importante papel para los Judeocristianos, ebionitas y nazoreos (nombre hebreo de los Nazareos).

Por esta razón Epifanio¹, establece una relación entre la huida a la Pella y la presencia de ebionitas y de nazoreos en esta región, ahí es donde Eusebio², sitúa la presencia de hebreos, a los que él llama ebionitas, mención que evidentemente los pone en contacto con la iglesia de Jerusalén y sus “hebreos fieles”. Recordemos que, para Eusebio, los ebionitas son diversos y algunos de ellos eran de hecho nazoreos.

“Además, el pueblo de la Iglesia de Jerusalén recibió, gracias a una profecía recibida por revelación, la orden de abandonar la ciudad ante la guerra y de habitar en una ciudad de Perea llamada Pella. Allí fue donde se trasladaron los fieles de Cristo, después de haber salido de Jerusalén de tal suerte que los hombres santos abandonaron por completo la metrópolis real de los judíos y toda la tierra de Judea. La justicia de Dios persiguió entonces a los judíos por haber llevado a cabo tales crímenes contra Cristo y sus apóstoles, haciendo desaparecerse completamente de entre los hombres a esta raza de impíos”. (Eusebio, HE 3, 5,3)

Ahora fuera de Jerusalén los judeocristianos tiene que sobrevivir como grupo independiente, acción que los llevo a ser excluidos de la gran Iglesia; esta trayectoria se ha podido reconstruir gracias a los testimonios de los padres del siglo II y la literatura propiamente judeocristiana, las referencias bibliográficas llevan hasta siglo IV mostrando a los judeocristianos diversificados en grupos sectarios.

¹ En su obra Panarion 29, 7-8

² En su obra Onomasticón

C. TEMPORAL

Año 70 al siglo IV.

Guerra del año 70, bajo el imperio de Vespasiano en Roma; al siglo IV, donde abunda el registro histórico, aunque registros contradictorios, e independientes desde el pensamiento cristiano.

II. ALCANCES Y LIMITACIONES DE LA INVESTIGACIÓN.

A. ALCANCES.

Esta investigación se basó en los judeocristianos después del año 70, en su dispersión tras la guerra contra Roma que llevó a la ruina a los judíos, y como, al dispersarse por diferentes ciudades se adaptan y se manifiestan a través de diversos grupos llegando hasta el siglo IV.

La investigación se realizó usando la metodología histórico-bibliográfica, técnica que permitió indagar en escritos judeocristianos, en los testimonios escritos de los apologistas del siglo II acerca de los ebionitas, fuentes cercanas y de gran importancia como: evangelios de los nazareos, evangelio de los hebreos, de los egipcios, las cartas pseudo-clementinas, escritos sobre Santiago, entre otra cantidad de fuentes contemporáneas, secundarias y escritos del siglo II y III, además se indagó que fue de ellos después del año 70 y como se fueron adaptando a nuevos movimientos históricos.

Finalizando la investigación se elaboró una línea de tiempo donde se muestra los diversos grupos, las fechas correspondientes a estos grupos, los lugares con los que se relacionan o donde se adhieren y las fuentes donde se testifica de ellos.

B. LIMITACIONES.

Debido a la amplitud del tema se dejó fuera de la presente investigación los movimientos que surgen y crecen a la par de los judeocristianos, estos movimientos son los gnósticos cristianos en Alejandría y los Judeohelenistas. Debido a que los investigadores del presente trabajo se enfocaron en los grupos judeocristianos fue imposible abarcar estos grupos que bien pueden considerarse en una investigación aparte.

III. FACTIBILIDAD

A. TÉCNICA:

Se dispuso de los conocimientos y competencias en el manejo de la información bibliográfica por medio de un línea de tiempo donde se estableció toda la información recabada, Mapeo de las rutas de huida y asentamientos de los judeocristianos que huyeron de Jerusalén, además de esto se tuvo acceso a libros de texto, para poder trazar las pistas históricas de los diversos movimientos dentro del judeocristianismo después del 70 hasta principios del siglo IV.

Se dispuso además de material valioso que nos otorgó una visión más amplia sobre el pensamiento y doctrinas de los judeocristianos, testimonios escritos de los padres de la iglesia del siglo II y escritos del mismo periodo, además de contar con varias obras especializadas sobre el tema en literatura litúrgica que mostró el aspecto de como miraban la comunión y el culto a Dios.

B. ECONÓMICA.

La investigación supuso un costo muy cuantioso de servicios de transporte obtención de libros de texto, visita a bibliotecas y viáticos de los investigadores. Costos que fueron realizados por los investigadores que se comprometieron a terminar el proyecto de investigación.

Literatura impresa.....	350.00
Reproducciones / impresiones...	75.00
Utilería.....	50.00
Transporte Vehículo.....	900.00
Costos administrativos UEES....	2,349.00
Tecnología.....	150.00
Levantamiento de Textos.....	350.00
Viáticos.....	2,160.00
Imprevistos.....	500.00
Total.....	\$ 6,884.00

C. TEMPORAL

Los investigadores realizaron visitas a diversas bibliotecas con el fin de establecer un fichero bibliográfico sobre el tema en cuestión. A continuación se enumeran las bibliotecas visitadas, de las cuales se obtuvo una amplia bibliografía.

1. Biblioteca de teología de la universidad Centroamericana José Simeón Cañas
2. Biblioteca de la Universidad Luterana de El Salvador.
3. Biblioteca de teología de la Universidad Evangélica de El Salvador.
4. Biblioteca del Arzobispado de San Salvador.

5. Biblioteca personal

Lo cual hizo posible una investigación de rigor académico e histórico-bibliográfico.

IV. ENUNCIADO DEL PROBLEMA.

El bajo registro histórico de los grupos Judeocristianos exiliados a partir de la crisis de la guerra Judeo-romana en el año 70, genera vacíos teológicos en detrimento de la identidad del Cristianismo primitivo.

CAPITULO 2. FUNDAMENTACION TEORICA

I. MARCO HISTORICO

A. AMBIENTE JUDIO Y EL CRISTIANISMO NACIENTE

1. INFLUJO DEL JUDAISMO EN EL CRISTIANISMO

La razón por la que los investigadores cristianos sienten inclinación hacia el judaísmo es por el extraordinario influjo sobre el cristianismo primitivo, en mayor parte a través de los judeocristianos hasta la mitad del siglo II, el cristianismo que fue esparcido por todo el mediterráneo fue de estructura judía dice Daniélou citando a Goppelt.³ B. Reicke⁴. Hay un influjo ejercido por la propaganda judía de las jóvenes comunidades cristianas entre los años 49 y 70. Por su parte, la comunidad cristiana de Jerusalén dominó, al resto de las comunidades cristianas hasta el 70, es decir en el periodo de formación del cristianismo.

Esta comunidad fue la primera del judeocristianismo y permaneció fiel a las exigencias rituales del judaísmo, razón por la cual no fue perseguida como la comunidad helenista de la propia Jerusalén. Estos helenistas como Esteban, y los siete diáconos, representaban un judaísmo de lengua griega, no conformista; tenían ciertos puntos de contacto con la religión samaritana, por algún inconformismo con las practicas judaicas de Pedro.

Herodes Antipas, bajo influencia de los fariseos, hizo matar a Santiago el Mayor y expulsó a Pedro, no persiguiendo a los demás apóstoles.

³ Christentum und Judentum (1954), pag. 77

⁴ Diakonic, Festfreude und Zelos (1951) pag. 233-393

Santiago fue el prototipo de la observancia judaica de la comunidad cristiana ortodoxa, el “hermano del señor” que dirigió la comunidad jerosolimitana (Gálatas 2:9 y 12), (Hechos 21:18) como única autoridad después de que Pedro se marchara. Todos le llamaban “el justo”, era de admirable vida ascética, no bebía ni vino ni licores, no comía carne ni se cortaba el cabello como los nazareos, oraba en el templo, sufrió martirio en el año 62. Por este comportamiento observante del judaísmo de parte de su obispo es que podemos ver a la comunidad cristiana jerosolimitana siguiendo la observancia del judaísmo como Santiago.

Esta comunidad, después de que Santiago muriera y antes de estallar la guerra contra los romanos en el 66, huyó, no en su totalidad a la ciudad de Pella, en la Decápolis. Allí se dio origen a la secta de los Nazareos fundada en un judaísmo ultraconservador considerada aun por el judeocristianismo como herética; y la secta de los ebionitas considerada también como herética, por estas razones la comunidad jerosolimitana refugiada en Pella dejó de tener influencia en el cristianismo ortodoxo.

La comunidad cristiana ortodoxa que se formó en torno a Jerusalén después del año 70 no alcanzó la prestancia⁵ e influjo de la primera comunidad. A partir de la reedificación de Jerusalén como ciudad pagana por Adriano, la comunidad cristiana fue étnico-cristiana, es decir, formada por cristianos de la gentilidad.

B. Bagatti⁶ señala la presencia de judeocristianos partidarios de las observancias judaicas, en Nazaret y Kaukabe: allí existieron comunidades judeocristianas gobernadas, por lo menos hasta el 250, por parientes del Señor. Las excavaciones arqueológicas de Bagatti en Nazaret prueban

⁵ Aspecto de distinción, elegancia o calidad superior

⁶ La iglesia de la circuncisión: historia y arqueología de los judeocristianos.

haber existido ahí una comunidad judeocristiana que mas tarde se reuniría en un lugar sinagogal no posterior al siglo III. Ahora bien, las comunidades judeocristianas, sus cultos, obispos, lugares de culto serán silenciados en las fuentes posteriores porque los cristianos venidos de la gentilidad no tenían trato con dichos cristianos y los consideraban poco menos que herejes por su fidelidad a la ley mosaica. Los obispos de tales comunidades no figuran en las listas de los concilios porque no asistían a ellos.

En Siria parece haber sido grande el influjo de los cristianos que procedían del cristianismo, agrupados en torno a la figura de Pedro, de Siria parece proceder el evangelio de Mateo, un evangelio nacido en un lugar donde los judíos escribas tenían gran influencia, se puede ver en el evangelio un moralismo judío alto y muchas citas del Antiguo Testamento, además el espíritu del evangelio de Mateo se continua en la obra *Didajé*, procedente de Siria.

Existían en Egipto comunidades integradas por judeocristianos de acuerdo a Goppelt citado por Alejandro Diez Macho (1974), prescindiendo de las comunidades judeocristianas de Jerusalén, norte de Galilea, Siria y Egipto, había cristianos de linaje judío por todo el imperio.

Resumiendo el pensamiento de Jean Daniélou Alejandro Diez Macho (1974), describe el influjo del judeocristianismo en la iglesia primitiva:

“aunque el Nuevo Testamento no informa mucho acerca de la importancia y extensión de ‘los judeocristianos’, deben haber constituido un elemento de gran empuje y muy extendido en los primeros días de la iglesia. Por doquier, especialmente en el imperio romano, habría cristianos procedentes del judaísmo cuyo tenor exterior

de vida, es *decir, carácter* [las cursivas se agregaron], no se distinguía claramente del de los judíos. Para ellos el evangelio era continuación del judaísmo creían que la nueva alianza que Jesús había establecido en la última cena con sus discípulos y que con su muerte había sellado, no significa la abolición de la antigua alianza entre Dios e Israel. Observaban las fiestas de la pascua, pentecostés, tabernáculos, continuaban circuncidándose, guardaban el sábado y las leyes de los alimentos puros e impuros señaladas por Moisés”.

Según algunos autores los judeocristianos debieron haber sido tan fuertes que hasta el año 70, hasta la caída de Jerusalén, constituyeron el factor dominante del movimiento cristiano influyendo mucho en el pensamiento y la literatura cristiana. Esto se ve reflejado en los siguientes movimientos de la época;

- a. El judeocristianismo ortodoxo. La literatura ortodoxa que fue recibida por la corriente principal del cristianismo, por la gran iglesia. (Didajé, odas de Salomón, epístola de Bernabé, pastor Hermas)
- b. Influyó también en el judeocristianismo heterodoxo, como el de los Nazareos y Ebionitas

Los judeocristianos influyeron en:

- a. La Teología, sobre todo en la comprensión cristológica
- b. Moral y modos de convivencia
- c. Instituciones religiosas

Además de esto también influyó el judaísmo apocalíptico-esenio y el judaísmo litúrgico o sinagoga. La sub-estructura del pensamiento cristiano primitivo se debe al judeocristianismo. La primera teología

cristiana se expresó en formas judeo-semíticas. El mismo apóstol Pablo, por mas que algunos como Bultmann y Crossan quieran resaltar su pensamiento helenístico no se puede despojar al apóstol de su formación judía y su teología judeocristiana.

2. INFLUJO DE LA APOCALIPTICA JUDIA

El influjo de la Apocalíptica en el cristianismo continuo y se intensificó tras la destrucción de Jerusalén, antes de tal fecha el influjo mas mitigado de la apocalíptica debió pasar en buena medida tanto al judaísmo como al judeocristianismo por la vía de las versiones arameas recitadas en las sinagogas, pues en ellas aparecen mucho los temas apocalípticos.

3. INFLUJO DE LOS ESENIOS

Este es un grupo contemporáneo con el origen del cristianismo, en el que predomina el tema escatológico, estos son los sectarios del Qumrán, parecen derivar de los *Jasidim* del siglo II a.C esparcidos en regiones de Egipto y Siria. El influjo de los esenios en el judaísmo y el cristianismo es fuerte, aun cuando desaparecida la secta en tiempo de la guerra contra los romanos (66-70) su influencia en el cristianismo solo se ejerció desde entonces a través de esenios conversos al cristianismo.

El pluralismo dentro del judaísmo palestino duró hasta el año 70, hasta entonces los cristianos eran considerados como una secta judía mas; solo tras el rompimiento de la sinagoga con la joven iglesia cristiana ocurrido tras la crisis del 70, los cristianos fueron tenidos por el fariseísmo imperante como los verdaderos herejes. Se les recitaba la decimonovena bendición⁷. La mayor influencia del judaísmo sobre el cristianismo se

⁷ birkat Ha minim, las llamadas 18 bendiciones o “*semoné esré*”

operó antes del rompimiento, en la época del pluralismo del judaísmo antes del 70.

He aquí cómo el profesor de Columbia, Morton Smith, (1963) describe esta época del pluralismo:

El período anterior al 70 fue período de conflictos de sectas. El sumo sacerdocio saduceo era indudablemente la suprema autoridad a sus propios ojos y a los ojos de los romanos, pero era incapaz de controlar el sanedrín (como se ve por el pasaje más solvente de procedimiento jurídico del sanedrín, Hechos 22: 30 ss). Los fariseos tampoco dominaban el sanedrín como prueba el mismo pasaje. Los fariseos estaban divididos en las escuelas de Sammay y de Hillel. Los zelotes, cristianos, esenios y samaritanos poseían sus propias tradiciones legales, y la masa del pueblo, los *'ammé ha-ares*⁸, acudían a sus propias sinagogas y seguían sus propias costumbres, probablemente con el desprecio del hombre ordinario para todos los “cranks” [sic] religiosos. Si hubo un tiempo en el que el judaísmo no tuvo centro doctrinal único del que procedía la halaká, fue precisamente el último tiempo del segundo templo.

El cristianismo estuvo abierto a la influencia provenientes de los diversos grupos o tendencias, pero el grupo que más influyó, tanto en la religión del judaísmo como en el cristianismo primitivo y en la literatura neo-testamentaria fue el fariseo.

4. LA ACOGIDA DE LAS ESCRITURAS DE ISRAEL

Desde el comienzo del movimiento de Jesús, sus discípulos concedieron una gran importancia a las escrituras de Israel y, al actuar

⁸ palabra hebrea que significa “el pueblo de la tierra”

de esa manera, siguieron el camino del propio Jesús. Para los discípulos las escrituras de Israel eran las únicas escrituras, como lo habían sido para Jesús, eran indispensables para expresar el propio misterio de Cristo, aunque las comunidades aplicaron diferentes métodos de lectura y no siempre fijaban la mirada en los mismos textos, cada tradición dio muestras de originalidad en función de sus preocupaciones teológicas.

Algunos textos veterotestamentarios constituyeron un fondo común para las primeras generaciones cristianas, como en el caso, por ejemplo. De salmo 110:1 y Daniel 7:13

5. LA PRACTICA DE LOS MANDAMIENTOS

De forma natural los discípulos de Jesús siguieron con las prácticas judías, aunque el libro de los hechos no se considere una obra de carácter histórico en el sentido moderno del término se pueden considerar sus indicaciones como validas desde el punto de vista del historiador. Vemos esto reflejado en las siguientes declaraciones en los Hechos:

- a. Los discípulos frecuentan el templo (Hch. 2:46, 3:1)
- b. Ayunaban (Hch. 13:2, 14:22-23)
- c. Celebraban el sábado y otras fiestas del judaísmo (Hch. 2:1, 18:4, 20:6 y 16)

El propio Espíritu Santo tiene que forzar a Pedro a que supere las reglas de lo puro y lo impuro para que pueda entrar en contacto con las naciones (Hch. 10:9-23).

Los discípulos que se vincularon fuertemente a los ritos judíos, como fue el caso de los ebionitas y los nazareos, podían apelar a Jesús y al comportamiento de sus primeros discípulos. Sin embargo, rápidamente la actitud de los discípulos de Jesús ya no fue unánime cuando tuvieron que situarse en relación con los ritos que caracterizaban la vida de la comunidad judía. La circuncisión, reglas alimentarias y practica del sábado serán objeto de violentos debates incluso a mitad del siglo I.

6. DIVERSAS ACTITUDES Y REACCIONES

Debido a la numerosa entrada de paganos, las diferentes comunidades de discípulos tuvieron que justificar sus decisiones, apelando a la vida de Jesús de Nazaret, éste había sido fiel a las prácticas de su pueblo (Lc. 4:16) y, relativizando al mismo tiempo (Mc. 7:1-23). Las actitudes y puntos de vista adoptados por los discípulos pueden ser divididas en cuatro:

a. Pablo y su circulo.

Representan una corriente, que se convertirá en un bien común en el cristianismo primitivo, los discípulos de origen judío pueden practicar perfectamente los mandamientos (1 Cor. 9:20), solo que reconozcan que la salvación no viene mas que por la fe en Jesucristo (Gál 2:15-21). Pablo se opone a los “falsos hermanos” que tratan de imponer la circuncisión a los paganos. El apóstol subraya, en este punto, que las “columnas de la iglesia” Santiago, Cefas y Juan lo apoyaron durante la asamblea de Jerusalén (Gál 2:3).

b. Los falsos hermanos

Según Pablo estos atribuyen un valor salvífico a los mandamientos de la ley, simbolizados por la circuncisión, y tratan de llevar a los paganos a su práctica. Estos falsos hermanos que buscan destruir las comunidades de Galacia no dudan en apelar a Santiago, el hermano del Señor (Gál. 2:12), quien sin embargo no comparte sus posturas.

c. Santiago

Según la carta a los Gálatas, en la asamblea de Jerusalén, Santiago se cuenta entre los que reconocen la gracia concedida a Pablo para la evangelización de las naciones; y él nunca trato de imponer la circuncisión a Tito (Gál. 2:1-10). Por el contrario es sensible a la vinculación de algunos cristianos de origen judío a las prohibiciones fundamentales. (Hch. 15:20); esta preocupado por considerar la posibilidad de una comunidad entre discípulos de origen judío y discípulos de origen pagano.

d. Los helenistas

Frente a los falsos hermanos, enemigos de Pablo, se encuentran los “helenistas”, que guardan sus distancia con respecto al templo y a las prescripciones rituales, tal como le reprochan algunos judíos a Esteban (Hch 6:13-14), algunos discípulos que pertenecen a este circulo inspiraran el evangelio de Juan:

- Jesús pone fin a las purificaciones judías en Caná al ofrecer vino en lugar del agua para purificación (Jn. 2:1-11)
- Se presenta a si mismo como el nuevo templo (Jn 2:13-22)

Esta cuatro tendencias estuvieron activas en la comunidad de los discípulos, este cristianismo plural llega a rupturas con la fe común por parte de algunos grupos. Los mas radicales de los judeocristianos verán en Pablo a aquel que predica la ruptura con el judaísmo y con él este peligro sobre ellos hará de Santiago su adalid ⁹.

B. LOS JUDEOCRISTIANOS DE JERUSALEN

1. LA NOCION DE CONTINUIDAD EN LOS HECHOS DE LOS APOSTOLES

Los Hechos de los Apóstoles que no tiene conocimiento de ningún cristianismo en Galilea, ofrece información detallada de la primera comunidad en Jerusalén. La información proporcionada es diversa. Por un lado Jerusalén es desde donde los apóstoles vigilan la expansión del cristianismo y legitiman la misión de la iglesia ¹⁰. Esta visión programática con sede en Jerusalén responde a las concepciones que el autor de Hechos tiene sobre la historia de la salvación proyectada en los orígenes.

El libro de los Hechos de los Apóstoles no menciona el origen de las comunidades judeocristianas de Damasco, Antioquia o Alejandría, tampoco se dice nada acerca de la situación de los judíos cristianos tras

⁹ significa "el mostrador" porque muestra el camino e iba adelante para derrotar al enemigo, puede significar también caudillo.

¹⁰ Hch. 8:14-25, 9:26-29, 11: 1-8

el consejo apostólico y de los ancianos. El interés de Hechos de los Apóstoles es hacer ver que existe una línea de continuidad que desde Israel y sus profetas llega hasta Jesús y, a su vez, desde Jesús a través del testimonio de los apóstoles llega a Pablo y las comunidades bajo su cobertura.

Esta visión que nos ofrece Hechos acerca de la existencia de una continuidad entre judaísmo, comunidades cristianas de Jerusalén y cristianismo sin observancia de la ley mosaica tendrá gran influencia en la idea del cristianismo primitivo de generaciones posteriores¹¹. Como se creía que los judíos cristianos eran sectarios apartados del “credo originario”, atribuían la aparición de estos grupos a diversos herejes o fundadores de sectas. Perspectiva equivocada que llevo a apartar el interés por conocer el origen común de todos estos grupos como parte del cristianismo originario.

2. LA NOCION DE CONTINUIDAD EN PABLO

En su carta a los Gálatas Pablo deja ver de forma mas clara que la proclamación de un evangelio sin la circuncisión y observancia de la ley fue una gran innovación en el ámbito del cristianismo primitivo, que en un principio fue rechazado por la autoridad de los Doce en Jerusalén.

En opinión de Pablo, fue él y no Pedro, quien dio el paso determinante para exonerar del cumplimiento de la ley judía a los gentiles que quisieran convertirse al cristianismo. Según Hechos de los Apóstoles es en Antioquia donde habría comenzado a obviarse la observancia de la

¹¹ Los Padres de la iglesia pudieron considerar el cristianismo judío de los siglos II, III y IV como una desviación hereje, porque estaban convencidos como dice el libro de los Hechos de los Apóstoles, el cristianismo libre de la observancia de la ley que ellos mismos profesaban era la única continuación legítima del cristianismo de los apóstoles.

ley y la circuncisión como condición para ingresar a la comunidad y, también en Antioquia, los seguidores de Jesús se habrían constituido, por primera vez. Como grupo claramente separado de los judíos¹². Bernabé y Pablo habrían sido enviados en misión por la comunidad de Antioquia a proclamar un evangelio sin observancia de la Ley en Siria y en Cilicia¹³. Pero ciertos enviados de Santiago y de los apóstoles anunciaron este hecho en Jerusalén¹⁴, por lo que Bernabé y Pablo fueron llamados allí para exponer ante los ancianos el evangelio que anunciaban a los gentiles¹⁵.

La proclamación de un evangelio sin circuncisión ni observancia de la ley por parte de Pablo fue un elemento revolucionario en el primer cristianismo. Los que se oponían a este tipo de dirección eran quienes, realmente representaban la continuidad con el cristianismo de corte judaizante en los primeros seguidores de Jesús.

C. SANTIAGO EL HERMANO DEL SEÑOR EN LA LITERATURA JUDEOCRISTIANA

1. SANTIAGO “EL HERMANO DEL SEÑOR”

La literatura del cristianismo primitivo conoce cinco personajes que llevan el nombre de Santiago:

- a. Santiago, hermano de Juan, hijo de Zebedeo y discípulo de Jesús (Mrc. 1:19 y 29, 3:17, 5:37, 9:2, 10:35)

¹² Hch. 11: 26

¹³ Gálatas 1:21

¹⁴ Gálatas 2: 4

¹⁵ Gálatas 2: 1-2, Hch. 15:1-2

- b. Santiago, hijo de Alfeo y discípulo de Jesús (Mrc. 3:18, Hch. 1:13)
- c. Santiago el menor (Mrc. 15:30, 16:1)
- d. Santiago, hermano del apóstol Judas (Lc. 6:16, Hch. 1:13)
- e. Santiago, el hermano del Señor (Mrc. 6:3, 1 Cor. 15:7, Gal. 1:19)

Santiago hijo de Zebedeo, desempeña una función importante en los evangelios sinópticos como hermano de Juan y por su martirio (Hch.12:2), Santiago, hijo de Alfeo, Santiago el menor y Santiago hermano de Judas, son conocidos solo por nombre. Probablemente Santiago, el hermano del Señor, no se unió al movimiento de Jesús hasta después de las apariciones pascuales del Resucitado. El evangelio de Marcos lo menciona dos veces. Marcos 6:3 contiene una lista de los hermanos y hermanas de Jesús, y Santiago es mencionado junto a José, Judas, Simón y las hermanas, que permanecen en el anonimato.

En los Hechos de los Apóstoles, Santiago hace su entrada de manera sorprendente, (Hch. 12:17), desde que es nombrado, se da por supuesto que es la figura dirigente de Jerusalén, aunque los apóstoles y Pedro, hayan ejercido esa función hasta entonces.

- Según 1 Cor. 15:7 Santiago, el hermano del Señor, forma parte de los primeros que han “visto” al Resucitado.
- Según Gál. 1:19, Santiago desempeña junto a Pedro un papel de primer orden en Jerusalén.
- En Gál; 2:9 y 12 es reconocido como una de las “columnas” del cristianismo.

La posición teológica que Santiago defendió en la historia del cristianismo primitivo es representada de modo diverso en la literatura

cristiana primitiva. Según Hechos de los Apóstoles, Santiago personifica la autoridad que legitima la misión entre los paganos después del concilio de los apóstoles¹⁶. Según la presentación que de él hace el relato paulino, está rodeado de “judeocristianos” que rechazan la comunidad de mesa entre judeocristianos y paganocristianos porque se mantienen en las leyes de pureza ritual y porque defienden la idea de que el cristianismo forma parte integrante del judaísmo.

2. EL SANTIAGO JUDEOCRISTIANO

El interés del judeocristianismo en la figura de Santiago tiene su raíz en dos datos importantes que aparecen en el Nuevo Testamento:

- a. Su doble condición de testigo del resucitado.
- b. Responsable de la iglesia de Jerusalén (Gál y Hch).

El tema de la jefatura es constante en los textos judeocristianos, jefatura que en algún caso se pretende hacer extensiva a toda la iglesia universal, lo que supone una afrenta para la Gran Iglesia, cuyo jefe máximo es Pedro. Para apoyar esa jefatura, Santiago es presentado como el elegido directamente por Jesús¹⁷. Consecuencia lógica de tal elección es la supremacía de Santiago sobre los Doce¹⁸, en especial sobre Pedro y en general sobre cualquier maestro, profeta y apóstol¹⁹.

Tal tradición se hace patente en las Pseudoclementinas, aunque el evangelio de los Hebreos como Hegesipo parecen superponerla. Para el evangelio de los Hebreos, Santiago fue el primer testigo del

¹⁶ Hch 15:13, 21:18

¹⁷ Hegesipo HE II 23:4, Panarion LXXVIII 7:8, Contestatio 5:4, Homilía XI 35:4

¹⁸ Recognitiones I 44:1; 66:1

¹⁹ Homilía XI 35:4

Resucitado e incluso participó en la última cena. Es decir, figuró entre los seguidores de Jesús, dato que no corrobora el Nuevo Testamento. La aparición del resucitado a Santiago, probablemente tomada de 1 Cor. 15:7 es presentado como un privilegio otorgado a su persona que justifica su supremacía como pariente del Señor. Las dos características fundamentales con que el judeocristianismo describe a Santiago difieren de la versión neotestamentaria estas características son su piedad y el carácter martirial de su muerte, el término “el justo” (δίκαιος, dikaios) es el más novedoso e importante a la hora de caracterizar a Santiago²⁰.

El judeocristianismo sirve para subrayar la rectitud de Santiago, presentado como un buen cumplidor de la ley y, por tanto, como hombre piadoso. Posteriormente, la gran iglesia incluso el gnosticismo hará uso de este epíteto (nombre, calificativo) para Santiago. También se le considera sacerdote y Nazir²¹ (ωβλίνας, oblías).

La muerte de Santiago adquiere un relieve especial en el judeocristianismo. Hegesipo la presenta como ilegal e injusta y, sobre todo, como una muerte similar a la de Jesús²² y de Esteban. La muerte de Santiago provoca, como castigo divino, el asedio de Jerusalén.

En definitiva estamos ante un Santiago judeocristiano, moderado, pero un tanto distanciado de la Gran Iglesia debido a la gran importancia y autoridad que se le atribuye y que lleva a relegar en un segundo plano a Pedro

²⁰ Ev Heb 7, Hegesipo HE II 23:4

²¹ Hegesipo HE II 23:6; HE II 23:5

²² HE IV 22:4

3. REIVINDICACION DE SANTIAGO EN EL JUDEOCRISTIANISMO

Es posible esbozar la evolución en los grupos que reivindican a Santiago. El punto de partida sería un judeocristianismo bastante moderado, como es el caso del evangelio de los Hebreos, la versión de Santiago en Hegesipo no tiene nada de heterodoxa, salvo la excesiva importancia que se le otorga. Precisamente la razón de más peso que llevó a la Gran Iglesia a distanciarse de los judeocristianos es la sobrevaloración que le dieron a Santiago, ya que esto llevó a un paulatino detrimento de Pedro.

El judeocristianismo se radicaliza con las *Pseudoclementinas*, especialmente las Homilías, donde nos encontramos con un grupo próximo al ebionismo. En las *Recognitiones*, encontramos un intento de adaptación a las estructuras jerárquicas de la Gran Iglesia. Es un intento tardío de adaptarse a la situación, pero sin perder su propia radicalidad, esto lo vemos en el hecho de llamar a Santiago Obispo.

4. SANTIAGO EN EL EVANGELIO DE LOS HEBREOS

Del llamado evangelio de los Hebreos (EvHeb) solo se poseen unos fragmentos aislados conservados principalmente por Clemente de Alejandría, Orígenes y Jerónimo. Se trata de un escrito probablemente egipcio y perteneciente a la primera mitad del siglo II.

Santiago el “hermano del Señor” aparece solo una vez en los escasos fragmentos que se posee del EvHeb, el texto citado por Jerónimo en *Deviris illustribus* 2, nos sitúa después de la resurrección del Señor:

Mas el Señor, después de haber dado la sabana al criado del sacerdote, se fue hacia Santiago y se le apareció (pues es de saber que éste había hecho voto de no comer pan desde aquella hora en la que bebió el cáliz del Señor hasta tanto que le fuera dado verle resucitado de entre los muertos). Y poco después, ***traed***, dijo el Señor, ***la mesa y el pan***. Y a continuación se añade: ***tomó un poco de pan, lo bendijo, lo partió y se lo dio a Santiago el Justo diciéndole: hermano mío, come tu pan, porque el Hijo del hombre ha resucitado de entre los muertos***²³

El texto muestra muchos recuerdos imprecisos de los sinópticos, vinculados a la última cena (Mc 14:22-25, Mt. 26:26-29). La aparición del Resucitado a Santiago evoca a 1 Cor. 15:7, este dato contrasta con la versión neotestamentaria que, ni presenta a Santiago entre los Doce ni le concede importancia durante la vida pública de Jesús.

Hay otros datos de interés:

- a. La referencia a Santiago como “el justo”. Este es el texto más antiguo junto al logion 12 del Evangelio de Tomás, en que encontramos ese apelativo que se hará constante en el judeocristianismo.
- b. La imagen de piedad que se le atribuye aparece unida a cierto carácter sacerdotal (“después de haber dado la sabana al criado del sacerdote”) al parecer hace referencia al hecho de desnudarse el Señor, lo que, en lenguaje gnóstico, es símbolo de redención²⁴.

²³ Traducción de Santos Otero en *los evangelios apócrifos* (BAC, Madrid 1956) pag. 10-11

²⁴ ver por ejemplo Evangelio de Tomás 21

- c. Santiago es llamado “hermano mío” por el Señor, aunque no queda claro en que sentido lo dice; parece que va más allá del parentesco carnal.

5. SANTIAGO EN LA OBRA DE HEGESIPO

Solo se posee fragmentos de la obra principal Ὑπομνήματα²⁵ (Jupomnémata) de este autor judeocristiano²⁶ del siglo II. Tales fragmentos se hallan esparcidos en la *Historia Eclesiástica* de Eusebio de Cesarea. La figura de Santiago “el hermano del Señor” parece cobrar una importancia en su obra, al menos en los fragmentos conservados por Eusebio.

a. la descripción de Santiago

aquí destacan cuatro aspectos de gran relevancia:

1) Santiago como el justo y Oblías

El epíteto justo, es el que mas ocupa Hegesipo para designar a Santiago, epíteto que aparece aún en la boca de los enemigos del mismo Santiago (diez veces en total). Hegesipo parece dar a entender que Santiago siempre se le ha llamado el justo para diferenciarlo de otros que llevaban el mismo nombre (HE II 23:4), la razón de tal nombre es la “eminente rectitud” (δικαιοσύνη, Dikaiosúne) de Santiago, incluso los escribas y fariseos le reconocen esta cualidad (HE II 23:10).

²⁵ la palabra puede ser traducida como “memorias, apuntes o comentarios”

²⁶ Dado que Hegesipo cita a veces el EvHeb, Eusebio (HE IV, 22:8) concluye que es un judío convertido.

Estrechamente unido a el “justo” se encuentra el extraño término “Oblías” (II, 23:7), que, según Hegesipo, quiere decir “protección del pueblo y justicia, como declaran los profetas de él”, aunque este término no se puede relacionar con los profetas.

¿qué sentido tiene la interpretación de Oblías como “muro o muralla de protección”? la respuesta parece clara; Santiago es la muralla de protección del pueblo judío frente al castigo divino por la muerte de Jesús. La presencia de Santiago en Jerusalén (HE III 7:8), pidiendo perdón para el pueblo (HE II 23:6) es lo que permite la demora del castigo. La muerte de Santiago para Hegesipo supone el fin de dicha protección y la consecuencia inmediata de la destrucción de Jerusalén (HE II 23:18s).

Hay que respetar y tener en cuenta la interpretación que da el mismo Hegesipo, no porque sea la mas acertada, sino porque es la que le interesa a la hora de hacer un retrato de Santiago.

2) Santiago nazir y sacerdote

En HE II 23:5 se presenta a Santiago como el único de todos los que llevan su nombre que fue santo desde el “vientre de su madre”. La descripción que se da de él es la de un “nazir”, que no bebe vino ni bebida fermentada, ni come carne, ni se corta el pelo, ni se unge con aceite, ni se baña²⁷. Este

²⁷ Ver Lv. 10:9, Nm 6:3-5

argumento es un argumento a favor de la rectitud de Santiago, que merece el sobrenombre de el justo.

Unido al rasgo de nazir encontramos el de sacerdote. Santiago es el único al que estaba permitido entrar al santuario, donde adoraba a Dios y pedía insistentemente perdón para el pueblo (II 23:6). Esta doble condición de Santiago como nazir y como sacerdote, históricamente imposible, quiere mostrar su fidelidad a la tradición judía y a la ley. La imagen de Santiago como intercesor por el pueblo judío es un rango que le convierte en el modelo misionero para la comunidad. Santiago es el misionero de los judíos, por quienes ruega en un intento de que se conviertan.

3) Santiago sucesor de Jesús en la dirección de la iglesia

En He II 23:4, Hegesipo dice que Santiago fue sucesor en la dirección de la iglesia junto a los apóstoles. Pero no dice de quien fue sucesor, o quizá lo decía pero Eusebio censura el texto. Epifanio en su paráfrasis de este texto indica que Cristo confió en primer lugar su trono en la tierra a Santiago²⁸. Es posible que Hegesipo considere a Santiago sucesor de Jesús y que la elección por parte del Señor se deba a su parentesco.

Hegesipo dice claramente que tras la muerte de Santiago, su primo Simeón fue constituido obispo en razón de su parentesco con el Señor. Esto probaría la importancia de la

²⁸ Panarion LXXVIII 7:8

consanguinidad en la sucesión de sucesores en la iglesia primitiva, en la judeocristiana de origen jerosolimitano.

4) El martirio de Santiago

HE II 23:8-18 recoge el relato del martirio de Santiago el hermano del Señor. Santiago aparece como modelo de justo en su muerte y sus verdugos aparecen como injustos ya que el procedimiento y la consumación de su muerte fue ilegal por varias razones:

- Santiago no es condenado por ningún tribunal. La Misná establece que los procesos de sangre, los que llevan a la pena capital, deben ser decididos por veintitrés jueces, y el juicio debe ser abierto, alegando la inocencia o culpabilidad del reo.
- La pena de la lapidación a la que es sometido Santiago, esta reservada a los siguientes delitos:
 - Incesto con la madre, nuera o mujer del padre
 - Homosexualidad
 - Bestialidad
 - Blasfemia
 - Idolatría
 - Sacrificio de los hijos a Moloc
 - Nigromancia
 - Adivinación
 - Profanación del sábado
 - Maldición contra el padre o la madre

- Copulación con una joven prometida
- Inducción a la idolatría
- Rebeldía del hijo

En Santiago no existe indicio de tales delitos.

- El asedio de Jerusalén, castigo por la muerte de Santiago

Hegesipo relaciona la muerte de Santiago con el asedio inmediato de Jerusalén por Vespasiano (*HE* II 23:18), esta vinculación es anacrónica. Flavio Josefo ofrece datos de que la muerte de Santiago acaeció en el 62 d. C, mientras que la guerra judía y el asedio comenzaron en el 66 y 70. Este adelanto del asedio a la ciudad y la coincidencia con la muerte de Santiago le sirve a Hegesipo para mostrar cómo Dios estaba de parte de Santiago, castigando a los judíos con el asedio y para explicar su interpretación de Oblías como “protección del pueblo”.

6. SANTIAGO EN LAS PSEUDOCLEMENTINAS

Esta es una literatura difícil no por su contenido sino por la identificación de las diversas fuentes que se encuentran detrás de ella. De origen Sirio y pueden ser fechadas en la segunda mitad del siglo III. Estos escritos narran el proceso religioso de Clemente de Roma y sus experiencias como discípulo de Pedro, a quien acompañó en sus viajes misioneros. Se poseen dos recensiones de la obra: la versión griega, *las Homilías* (H), que no sufrieron demasiados retoques, y una versión latina, *las Recognitiones* (R), las homilías son mas fieles al pensamiento

de los judeocristianos del texto común, las Recognitiones, lo son menos debido a su carácter filo ortodoxo.

a. Santiago en las Homilías

1) Santiago en la epistola Clementis ad Iacobum

En este escrito Clemente se dirige a Santiago para informarle del martirio de Pedro en Roma (1:5. 19:23) y de su propia elección por parte de éste como sucesor en la cátedra romana (2:2, 19:1) a la vez que le anuncia que le enviara un recopilación de los discursos de Pedro.

Tras una primera lectura sorprende su anacronismo, anacronismo que se evidencia en dos rangos:

- El título de obispo, (Επίσκοπος, epískopos), muy prematuro para el siglo I d. C
- Fechar la muerte de Pedro antes que la de Santiago

Ambos anacronismos muestran que la carta tiene una intención mas teológica (ideológica) que histórica. Pretenden resaltar dos ideas importantes:

- Que Santiago, al ser considerado como obispo, forma parte de la estructura universal de la iglesia, es decir, se eclesializa la figura de Santiago.

- Que situando la muerte de Pedro antes que la de Santiago, se legitima la sucesión de Clemente en la cátedra Petrina.

Santiago aparece como “el hermano del Señor”, aquí llama la atención que en las Pseudoclementinas quien designa así a Santiago es Pedro y no Clemente. Posiblemente esto sea un indicio de la antigüedad del texto y cercanía con el pensamiento original de los judeocristianos que reivindica la superioridad de Santiago sobre Pedro.

EC1 hace una descripción de elogio para Pedro, su fe es verdadera y la base de su doctrina firme (1:2), Pedro está establecido como fundamento de la iglesia; es primicia de nuestro Señor Jesucristo, el primero de los apóstoles, a quien Cristo llamó bienaventurado, discípulo bueno y aprobado (1:3). Este rasgo petrino, enmarcado en un contexto de reconocimiento de la figura de Santiago como obispo de los obispos, puede indicar tres cosas:

- Los diferentes ámbitos de jurisdicción de Santiago (encargado de la iglesia judeocristiana 1:1) y de Pedro (encargado de la iglesia pagano-cristiana 1:3)
- El reconocimiento de la misión a los gentiles
- El reconocimiento de la importancia de Pedro, quien llevó a cabo su misión, la misión a los gentiles esta justificada solo por la mediación de Pedro, no por la de Pablo.

7. SANTIAGO EN LAS RECOGNITIONES

a. La figura de Santiago

Este personaje cobra gran protagonismo en las Recogniciones, especialmente en el bloque R I 27-74, que pretende ser un esbozo de la historia de la salvación, y sobre todo en R I 33-71 las “Ascensiones de Santiago”. Es adecuado considerar los pasajes aislados que mencionan a Santiago para luego considerar la sección de 33-71.

- 1) R I 14:1 Clemente hace un comentario en su relato para decir a Santiago que no le va a repetir lo que ya le dijo en un principio, y Clemente se dirige a él llamándole “mi señor”
- 2) R I 17:2-3 se dice que Clemente, por mandato de Pedro, escribe y envía a Santiago el libro sobre sus enseñanzas y practicas.
- 3) R III 74:3 Pedro se sirve de un intermediario (Clemente para sus relaciones con Santiago.
- 4) R IV 35:1-3 el texto dice: que no hay creer en nadie cuya doctrina no haya sido sometida a Santiago el hermano del Señor.

b. Santiago en R I 33-71

Este bloque pretende ser un esbozo de la historia de la salvación desde la creación del mundo hasta los tiempos de Santiago. Se presentan además otras fases de Santiago en este bloque de las reconociones.

- 1) Santiago obispo de Jerusalén, elegido por el Señor
- 2) Preeminencia de Santiago sobre los Doce

3) Enfrentamiento de Santiago con Pablo (antipaulinismo y apertura a los gentiles)

D. LA IGLESIA DE JERUSALEN COMO REFERENCIA

Desde los inicio de la proclamación del evangelio, la iglesia de Jerusalén aparece como una referencia para el conjunto de las comunidades que forman los discípulos de Jesús en torno a la cuenca del Mediterráneo. Este lugar era un centro de la vida judía, la acción de Jesús encontró plenitud y significado en cumplimiento de su misterio pascual.

En Hechos de los Apóstoles la iglesia de Jerusalén aparece como referencia constante, tal es el caso que aun cuando Felipe evangeliza Samaria, es necesario que “los apóstoles que estaban en Jerusalén envíen allí a Pedro y Juan” para que los samaritanos reciban el Espíritu Santo²⁹, en la formación de la iglesia de Antioquia, la iglesia de Jerusalén envía allí a Bernabé; como contrapartida, ya que la iglesia de Antioquia está pendiente de las necesidades de Jerusalén³⁰.

Cuando estalla un conflicto interno a consecuencia de la misión de Pablo y Bernabé por todo el Asia Menor, los cristianos de Antioquia se vuelven hacia Jerusalén. Los Hechos de los Apóstoles organizan los viajes de Pablo y le conceden a Jerusalén un puesto central, punto de partida y de regreso de la misión Paulina. Durante el conflicto que estalla en Antioquia, sea cual sea el relato al que se acuda, las importantes decisiones para el

²⁹ Hch. 8:14-17

³⁰ Hch. 11:27-30

futuro de la fe, y en particular para la conducta respecto de las naciones, se toman en Jerusalén³¹.

II. MARCO TEORICO

A. JUDEOCRISTIANOS ORTODOXOS ANTES DE LA CRISIS DEL 70

1. DEFINIENDO EL JUDEOCRISTIANISMO

Los judeocristianos, a su manera, dan testimonio de la riqueza y las tensiones de este espacio inicial en el que se elaboraron los diversos grupos cristianos, la comprensión de Jesús y las palabras de la fe cristiana.

Hay que precisar que se entiende por judeocristianismo, pues la palabra puede ser entendida de tres maneras:

- a. Puede designar a los judíos que han reconocido en Cristo un profeta o Mesías, pero no al hijo de Dios, y que así constituyen un grupo intermedio entre judíos y cristianos, en concreto este es el caso de los Ebionitas a quienes Schoeps³² ha dedicado su obra "el judeocristianismo" pero los Ebionitas no son los únicos que están en este grupo, Bo Reicke citado por Daniélou (2004) ha subrayado que entre los años 40 al 70 hay una efervescencia política y mesiánica que

³¹ Gal. 2:1-10 y Hch. 15:1-2

³² Hans Hoachim Schoeps, Judeocristianismo cap. III-VI

agitaba al mundo judío. Se puede reconocer a estos grupos con los que Pablo choca en Corinto, Colosas y Galacia. Este tipo de judeocristianismo es más de corte heterodoxo que tiende al tipo zelote y esenio.

Este judeocristianismo que junto a estos grupos de estricta observancia judía, se presentan los judeocristianos sincretistas, entre quienes surgió por primera vez el dualismo gnóstico. El gnosticismo antes de ser helenizado por Basílides³³, tomó forma en la comunidades judeocristianas, que estaban influidas por Irán. También hay una secta en la que el ebionismo y el gnosticismo se mezclan, estos son los discípulos de Elkai, los Elkasaitas, cuya aparición Eusebio sitúa bajo el emperador Trajano. Todos estos grupos son producto de las sectas judías heterodoxas y sincretistas.

- b. Se puede entender por judeocristianismo la comunidad cristiana de Jerusalén, que estaba dominada por Santiago y las tendencias que le caracterizan. Este ambiente es totalmente ortodoxo, pero sigue unido a ciertas formas de vida judías, aunque sin imponerlas a los prosélitos que venían del paganismo. Es necesario mostrar que hasta el año 70, es considerable el prestigio de la iglesia de Jerusalén y de Santiago.

Esto es lo que obliga a Pablo a luchar por hacer valer sus puntos de vista, y sólo después de la caída de Jerusalén, triunfa definitivamente la posición de Pablo. Después de la caída de Jerusalén estos judeocristianos fueron desapareciendo poco a poco, a veces se les designa con el nombre de nazareos y compusieron en arameo el evangelio según los hebreos, esta comunidad permaneció fiel a una

³³ fue uno de los mas célebres gnósticos, vivió en los años 120-140 en Alejandria. Sus teorías se conocen por Ireneo y san Hipólito.

teología arcaica, que se apoya en el monoteísmo y el mesiánico de Jesús. Este grupo, expulsado de Jerusalén debió separarse y algunos se unieron a los Ebionitas y otros se unieron a las comunidades helenistas.

A este grupo hay que atribuirle sin duda la misión hacia Oriente, hacia Osroena (Edesa), Adiabena, Arabia y posiblemente, la evangelización en Egipto. Justino los encuentra todavía en la mitad del siglo segundo, es posible según algunos autores que este grupo haya sobrevivido más tiempo en Siria oriental.

- c. Se suele llamar judeocristianos a una forma de pensamiento cristiano que no implica vínculo con la comunidad judía, pero que se expresa según esquemas sacados del judaísmo. En este caso la palabra tiene un sentido más amplio, abarca a quienes han roto completamente con el ambiente judío, pero que siguen pensando de forma judía.

De este modo el apóstol Pablo es judeocristiano en este único sentido. El judeocristianismo que se ha extendido por toda la cuenca del Mediterráneo, conserva su estructura judía, por lo cual fue menester en esta investigación mostrar la estructura del judaísmo de manera breve.

- 1) El judaísmo post-exílico que tiene como herencia el Antiguo Testamento
- 2) El judaísmo contemporáneo de Cristo llamado por los alemanes (Spätjudentum)³⁴, es el judaísmo de los fariseos, de los esenios y de los zelotes, cabe señalar que bajo las formas de este judaísmo

³⁴ Término Alemán que define al Judaísmo contemporáneo de Cristo

es como el cristianismo se expresó por primera vez y continuó expresándose hasta la caída de Jerusalén en el 70 .

- 3) El judaísmo rabínico, legalista, posterior a la caída de Jerusalén, este fue el tipo de judaísmo que combatió al cristianismo y contra el que también el cristianismo combatió.

En el marco del estudio de los primeros siglos cristianos, la expresión “judeocristiano” reviste un sentido nuevo: ya no designa al conjunto de los discípulos de Jesús de origen judío, sino que remite a discípulos que quieren manifestar su pertenencia al judaísmo mediante el recurso de la identidad judía, Simbolizada especialmente por la circuncisión.

Con la entrada masiva de las naciones en la comunidad cristiana, la mayoría de los discípulos rompió con estos signos distintivos. Como dice Jerónimo a comienzos del Siglo V, quieren ser “judíos y cristianos”; pero de hecho, según él, “no son ni judíos ni cristianos”. Sin embargo, los judeocristianos no son necesariamente judaizantes, pueden estar unidos a los ritos del judaísmo sin concederles un valor salvífico.

En su conjunto, los judeocristianos son de origen judío, pero no es impensable que algunos cristianos provenientes de las naciones se dejaran arrastrar por un deseo de doble pertenencia. Sin descuidar la fe en el Dios uno y la certeza de la elección de Israel, el judaísmo se caracteriza por una práctica cuyos rasgos esenciales son:

- La circuncisión

- La celebración del sábado
- Celebración de las fiestas
- El respeto a las reglas alimentarias.

Los judeocristianos, por tanto, quieren distinguirse por la voluntad de poner en práctica observancias específicas que expresan la estrecha conexión de su nueva fe con la tradición de Israel. Sin duda, todos los discípulos de Jesús tuvieron la preocupación de vincular su fe a la tradición de Israel, pero los judeocristianos expresan este vínculo mediante la práctica de los mandamientos de la Ley mosaica.

2. PRÁCTICA DE LOS MANDAMIENTOS

Es difícil Precisar el contenido concreto de estos mandamientos. Ya que, el judaísmo del siglo I era diverso, y no todos los grupos judíos tenían la misma comprensión de los mandamientos. en la comunidad de los discípulos entran judíos de diversos orígenes:

- a. Levitas, sacerdotes, fariseos (Hch 4:36; 6:7; 15:5)
- b. Bautistas (Jn 1:35)
- c. Habitantes de Jerusalén de lengua judía y otros de lengua griega (Hch 6:1).

Cada grupo tenía su propia Idea sobre la práctica de los mandamientos surgidos de la Ley mosaica. Además, los profundos cambios provocados por la destrucción del templo en el 70, y después por el decreto de Adriano en el 135 prohibiendo a los judíos residir en Jerusalén, modificaron considerablemente el campo de los mandamientos. Por tanto, es muy difícil precisar los mandamientos seguidos por los grupos

llamados judeocristianos, pues entre unos y otros podía haber diferencias importantes. pero todos coinciden, en que por la práctica de los mandamientos mosaicos, pensaban que se vinculaban estrechamente a la tradición de Israel.

Según Marcel Simón³⁵, uno de los pioneros en la renovación de los estudios sobre los judeocristianos, se podría hablar de judeocristianos cuando, proclamándose discípulos de Jesús, las personas ponen en práctica los mandamientos mosaicos que superan las obligaciones que se aplican a todo creyente. Éstos son mencionados a consecuencia de la asamblea de Jerusalén: abstención de toda contaminación, de la Idolatría, de matrimonios ilegales, de comer animales estrangulados y de la sangre (Hch 15: 20)

3. DATOS IMPORTANTES DE LOS JUDEOCRISTIANOS DEL SIGLO I

Judeocristianos según Schoeps (2006) se llaman, en el sentido más amplio a todos los cristianos de sangre judía. En cuanto denominación de grupo concreto es un nombre ambiguo.

Muchos judeocristianos se unieron a la iglesia cristiana gentil, entre ellos el apóstol Pablo y algunos evangelistas, otros judeocristianos gloriados en su linaje formaron grupos especiales dentro de las comunidades de la gran iglesia; y otros judeocristianos llamados también judaicos se fueron separando paulatinamente de la mayoría y tuvieron un destino especial

³⁵ Marcel Simon, "Reflexiones del Judeocristianismo", Cristianismo, Judaismo y otros Cultos Romanos, II, Leiden, 1975, p. 57

como grupo, que fueron considerados en el transcurso del tiempo por la gran iglesia como heréticos.

El judeocristianismo no se ha considerado aquí como denominación de origen sino como partido o grupo dentro de la cristiandad primitiva que muy pronto entró en conflicto con los demás grupos. Justino³⁶ a mediados del siglo II, distingue dos tipos de cristianos de ascendencia judía :

- a. Los moderados que permanecieron en la iglesia y tuvieron una influencia judaizante, especialmente en las comunidades de la diáspora en la formación de la doctrina y moral.
- b. Los radicales que rechazaron la vida en común con los cristianos gentiles, a menos que estos asumieran la ley judía para su fe en Cristo.

Estos judeocristianos que se separaron de resto de la cristiandad se dieron probablemente en muchos lugares (Siria, Egipto, Mesopotamia), aunque aquí se consideran los que tenían el perfil sirio-palestinos que apelaron por separado a su relación con las comunidades primitivas de la cristiandad en Jerusalén y Galilea.

Un criterio bien claro sobre esto fue dicho por Bauer Strecker en 1971 en su libro *La ortodoxia y la herejía en el cristianismo más temprano*, obra escrita en Inglés. Joachim Schoeps (2006) lo cita de manera firme:

“Tuvieron tradiciones teológicas y literarias propias , y a la vuelta del siglo II al III representan un numeroso núcleo independiente de la

³⁶ Justino y Trifón. *Diálogo e Intolerancia entre Judíos y Cristianos a mediados del siglo II*

'gran iglesia', cuyos síntomas se oponen a la usual caracterización de la herejía”.

4. DESIGNACIONES QUE SE LE DIERON A LOS JUDEOCRISTIANOS

los judeocristianos aparecen designados con nombre que se tenían contenidos en los catálogos de las sectas de la iglesia, que fueron en sus inicios títulos honrosos, que luego fueron perdiendo su valor y llegaron a ser negativos o despectivos.

a. Ebionim o Ebionita.

Es un antiguo título honorífico hebreo adoptado tras la huida después del 70 por un resto de la comunidad primitiva, probablemente proveniente de las bienaventuranzas de Jesús a los “pobres”³⁷. Ningún fundador de la secta le dio ese nombre, no hay un “Ebion” como creyeron algunos Padres de la iglesia posteriores (Hipólito, Tertuliano Epifanio entre otros), sino que el nombre fue elegido por ellos como era normal en los grupos religiosos judíos ejemplo de esto los *peruschim* = Fariseo; *sadduqim* = saduceo).

Fue más tarde que el odio y la ironía de sus adversarios los llegó a convertir en algo despectivo como un apodo, de tal manera que muy pronto ellos mismos lo evitaron.

b. Nazoreos o Nazarenos.

Este pudo ser un nombre primitivo, pues esta atestiguado por Hechos 24:5 τῆς τῶν Ναζωραίων αἰρέσεως; *tes ton Nadzoraion airéseos*,

³⁷ Mt. 5:3, 11:5 - Lc. 4:18, 6:20

probablemente el nombre usado en Siria durante mucho tiempo como término aplicado a los cristianos no tiene origen topográfico (refiriéndose a la ciudad de Nazaret) sino que se trató de una construcción etimológica de la raíz *nsr* (*guardar, observar*), de modo que los portadores del nombre son considerados como "observadores de las tradiciones"

En los Padres se dan las dos designaciones, algunos se refieren al mismo grupo otros como Epifanio los distingue uno del otro, aparecen otros nombres como: Galileos, Jaseos. Los Padres de la iglesia que trataron sobre los Ebionitas y Nazareos rara vez fueron testigos oculares de la vida de sus comunidades, sino que, por el contrario, se basaban la mayoría de veces en un conocimiento de oídas y en los fragmentos conocidos.

A Justino, Ireneo, Tertuliano, Hipólito, Orígenes, Eusebio, Epifanio y Jerónimo tenemos que agradecerle un material muy importante sobre los judeocristianos. Pero es Epifanio y Jerónimo que nos han legado los relatos más detallados sobre ellos.

El Panarion (contra haereses) obra del obispo Epifanio de Salamina en el que presenta su obra como un depósito medicinal contra las fieras y víboras, esto es, los herejes. Epifanio, trata en el capítulo 29, de los Nazarenos ya detalladamente en el capítulo 30 de los Ebionitas, que muchas veces confunde y mezcla.

Los judeocristianos generalmente son considerados entre los "minim" (herejes), de los que una vez se llega a decir (.....)que son peores que los idólatras. Aparecen como "poschej" de Israel (apóstatas de Israel)

5. LOS ESCRITOS JUDEOCRISTIANOS

Para interpretar el testimonio de los Padres y evaluar su interés, a todo investigador le gustaría disponer de los escritos judeocristianos, a fin de poder emitir juicio sobre su pensamiento y fe. La literatura de la que se dispone es poco abundante, algunos fragmentos evangélicos judeocristianos han llegado hasta hoy a través de citas patrísticas.

Los investigadores han recogido a través de estas citas tres evangelios que han sido llamados:

Evangelio de los nazoreos

Evangelio de los ebionitas

Evangelio de los hebreos

Los nombres dados a estos tres evangelios no son originales, los dos primeros títulos son la obra de los investigadores modernos y el tercero se encuentra llamado así por tres alejandrinos: Clemente, Orígenes y Dídimos, estos tres dan testimonio del nombre que se le daba a este evangelio en el ambiente alejandrino.

A estos testimonios parciales se puede añadir la literatura pseudo-clementina, los reconocimientos y las homilías, sin olvidar algunos otros documentos, especialmente la carta de Clemente a Santiago, los reconocimientos y las homilías beben de un mismo documento, llamado así por los críticos "escrito de base" fechado entre los años 220 y 260, este "escrito base" utiliza fuentes que lo relacionan con el judeocristianismo, entre estas fuentes están los kerigmas de Pedro un escrito de los años 200, y sobre todo un texto que se encuentra en los reconocimientos 1: 27-71, esta segunda fuente se fecha en la segunda mitad del siglo II.

a. La literatura pseudo-clementina

Bajo esta expresión se reúne una serie de escritos que se interesan por la vida de Clemente de Roma, muerto bajo Trajano en el 198. Clemente sería, según dice el autor de estos relatos surgido de una familia romana, fue separado de sus padres y de sus hermanos, decepcionado por la enseñanza de los filósofos, partió a Judea para formarse sobre la manifestación del Hijo de Dios, del que había oído hablar, convertido en discípulo de Pedro, habría sido su colaborador en la predicación del evangelio en la costa Siria y en la oposición a Simón el mago.

Clemente encuentra después a los suyos y reconoce a aquellos de los que había sido separado; de ahí el título de una de las obras de esta literatura "Reconocimientos" (Recongnitiones) las homilías tienen el mismo fondo que los Reconocimientos y les precedieron. Los Ebionitas desempeñaron un papel importante en su conservación y les dieron un acento anti-paulino, los Reconocimientos revelan la voluntad de conferir un tono más ortodoxo a esta literatura.

b. La literatura rabínica

gracias a los Padres de la iglesia podemos distinguir sensibilidades diversas entre los grupos llamados «judeocristianos». El testimonio de la literatura rabínica es más global y su aportación es totalmente distinta. En efecto, en esta literatura encontramos narraciones relativas a acontecimientos que ponen frente a frente a los sabios de Israel y a los "minim" o "desviados". El movimiento de los sabios comenzó en el seno de los fariseos Incluso antes de la caída de Jerusalén.

Preocupados por asegurar la supervivencia del judaísmo, sobre todo después de la destrucción del Templo, estos escrutadores de la Ley se oponen con vigor a cualquier desviación y consideran como "minim" a todos aquellos que corren el riesgo de perjudicar la unidad del judaísmo y así debilitarlo en tiempos muy difíciles.

Entre los "minim" se encuentran los discípulos de Jesús que no quieren romper con las tradiciones de Israel. Las narraciones relativas a los "minim" judeocristianos son poco numerosas, pero merecen ser examinadas, pues nos ofrecen una Imagen de la representación que los sabios podían tener de los judeocristianos.

c. Las aportaciones de la arqueología

El material que se ha revisado podría proceder de ambientes judeocristianos, y por tanto ser útil para el conocimiento de éstos, aunque también ha sido objeto de Interpretaciones diversas y apasionadas.

¿Se poseen huellas arqueológicas procedentes de los judeocristianos? A una pregunta aparentemente técnica se espera una respuesta clara. Pero no sucede así, en efecto, es difícil identificar documentos epigráficos o arqueológicos de este antiguo periodo como paganos, judío y cristianos en el sentido amplio o judeocristianos.

Los franciscanos de la Custodia de Tierra Santa han intentado poner de relieve documentos arqueológicos o epigráficos judeocristianos. Pero su entusiasmo no ha sido compartido por todos, la controversia procede de la dificultad de definir lo que podrían ser documentos epigráficos o arqueológicos propiamente judeocristianos. La dificultad

se debe al hecho de que es solamente a partir de Constantino, en el Siglo IV, cuando se encuentran datos arqueológicos característicos del cristianismo.

Simón Claude Mimouni citado por Jean Pierre Lémonon (2007). Expone con precisión los puntos de vista de los protagonistas, emite juicios prudentes y advierte especialmente contra los trabajos que determinan de entrada los símbolos característicos del judeocristianismo y después los encuentran en los documentos estudiados.

6. BOSQUEJO HISTÓRICO DEL JUDEOCRISTIANISMO

a. Revisión bíblica al respecto

Es en el concilio de apostólico en Jerusalén cerca del año 48-49, en el que Pablo da evidencia en Gálatas 2 y por parte de Lucas en Hechos 15, donde se destaca un grupo judeocristiano extremo (ala ortodoxa del cristianismo de Jerusalén), que bien se pueden considerar como antepasados de los Ebionitas.

También en Corinto aparecen estos intrusos que llegaron a legitimarse con credenciales de la comunidad primitiva (2 Corintios 3:1), seguramente procedentes de los extremistas, no del mismo Santiago; estos le hicieron la vida imposible a Pablo, se dieron a conocer como siervos o ministros de la justicia (διακονοὶ δικαιοσύνης, diakonoi dikaiosúne) (2 Corintios 11:15).

Otro término usado para referirse a estos grupos es celosos de la ley (ξελοταὶ του νομού, zélotai tou nomou) “protector o celoso de la ley”,

años más tarde acusaron a Pablo de apostasía. Se debe considerar este grupo celoso y ortodoxo con los primeros Ebionitas.

b. Revisemos su postura en el concilio apostólico

Se trató si la nueva comunidad debía o no dirigirse de acuerdo al proselitismo practicado por el judaísmo, defendieron la estricta observancia de la escuela de Shammai. consideraban que la (σωτηρία, soteria “salvación”) dependía de la circuncisión. Y que un gentil solo podía hacers.

Pablo resolvió este dilema apelando a que el χριστιανός, cristiano no necesita conformarse al yugo de los mandamientos ni podían imponérsele judaizando por exigencia. Ya que era más importante la posibilidad de comunión con los gentiles³⁸ donde Pablo cuestiona a Pedro porque obliga a los gentiles a judaizar, posiblemente esto tiene lugar antes del concilio.

La praxis misionera de la mayoría de las comunidades sobre el trato de los gentiles convertidos al cristianismo puso en duda la filiación popular de los cristianos, la situación no volvió a la normalidad después de este debate y el asesinato de Santiago que fue víctima de sus antiguos enemigos saduceos, fue una consecuencia indirecta de esto.

Con Santiago el hermano del Señor podemos ver una actitud conciliadora, como garantizador de la unidad de la comunidad. Con su muerte se inicia la época del rompimiento cristiano una escisión que llevara a una clara separación de grupos. Fueron los posteriores

³⁸ el problema mencionado en Galatas 2: 14ss

discípulos de Santiago que lo elevaran como figura venerada de los ideales de existencia Ebionitas, por así decirlo convertido como un Papa de la fantasía Ebionita.

Hay muchas leyendas judeocristianas respecto a Santiago muchas de ellas se encuentran en "Hegesipo" relatado en la Historia de la Iglesia de Eusebio (II 23:6). Aquí se presenta como un vegetariano, sobrio, asceta. En el templo imploró la remisión de los pecados del pueblo hasta que la piel de sus rodillo se le arrugo como la de un camello. A causa de estas exageraciones llegó a recibir el título de (δίκαιος καὶ ωβλίας) justo y apóstol o dicho mejor el apóstol justo

Sobre el martirio de Santiago se tienen discrepancias, Josefo lo data en el 62-63 y Hegesipo en el 66, aunque hay que darle preferencia a Josefo por estar más cerca del acontecimiento histórico. Josefo³⁹ relata que Santiago fue acusado de "transgresor de la ley" por el sumo sacerdote saduceo Anás y posteriormente condenado y apedreado. Esto permitió que los fariseos enemigos formularán queja ante el procurador Albinus. Parece haber una estrecha relación entre estos dos acontecimientos: la muerte de Santiago y la migración de los judeocristianos.

Se puede ver que por lo menos los Ebionitas posteriores, vieron reflejada en la sagrada escritura la muerte de Santiago como su propio destino histórico, Hegesipo conoce con toda probabilidad un testimonio escrito que proviene de sus círculos, de que la muerte de este "justo" estaba anunciada en Is. 3:10. También según Hegesipo, conectaron la crisis del 70 con la muerte de Santiago , y referida a los

³⁹ antigüedades de los judíos XX 9:1

judíos, la interpretaron como juicio divino, todo esto precedió a la dispersión Ebionita como grupo judeocristiano.

La hostilidad judía contra las comunidades despojadas de sus pastores, la crisis inminente por la guerra contra Roma en el 70 y las diferencias internas con las comunidades paulinas llevaron a la decisión de abandonar el suelo materno, Jerusalén. Uno de los motivos inmediatos según lo relata Eusebio (libro III, 5, 2-3), fue una profecía apocalíptica sobre la inminente caída de Jerusalén, que se les otorgó en visión a los fieles de la comunidad; según este oráculo la comunidad debía abandonar la ciudad antes del comienzo de la guerra. A parecer interpretan la huida a la luz de las palabras de Jesús en Mt. 10:23, de que la (παρουσία) parousía se daría cuando los discípulos prueben, uno por uno, los refugios de Israel.

Acercas de esta huida en el 66 ó 67 se encuentran dos relatos independientes: el de Eusebio y el de Epifanio, es posible que el Apocalipsis de Juan tenga un reflejo de la huida a Pella, con la imagen de la huida de la mujer al desierto (Apoc. 12:6), ya que se sabe por Epifanio que los Ebionitas poseían un apócrifo atribuido a Juan.

Tanto Eusebio como Epifanio indican que la meta de la huida fue a la pagana Pella, al otro lado del Jordán en Perea, o como dice Epifanio, que mantiene el nombre antiguo, la Decápolis. También sostiene ambos que la migración a Perea fue total, huyeron a través del Jordán no solo cristianos de Jerusalén sino también de otras ciudades y puntos del país.

Los judeocristianos se dirigieron a Pella, al este del río Jordán, de modo que la historia posterior de este grupo de la comunidad primitiva

se dio en un país lejano al de su lugar de origen. Se puede preguntar porque la comunidad eligió este lugar mientras que la migración judía buscó las ciudades del centro como Jamnia y Lydda (hebreo Lod⁴⁰)

La comunidad primitiva se consolidó en Galilea, patria de la familia de Jesús, nunca mencionada en los relatos de la Historia de los Apóstoles de tendencia jerosolimitana, solo porque desde antiguo fue tierra cristiana, el silencio de Lucas en cuanto a la tradición cristiana en Galilea hace que se tenga que buscar allí en judeocristianismo primitivo. Los hermanos del señor habían misionado a partir de Galilea, incluso Damasco pudo ser una de las fundaciones de época anterior a la persecución de Esteban.

También Julius Africanus (Eusebio Hist. Ecl. 1,7,14) relata que los parientes de Jesús habían difundido el evangelio por todas partes, a partir de los pueblos judíos, Nazaret y Koukabe. Con esto se confirma la sospecha de que la Decápolis fue, desde muy temprano, terreno de misión judeocristiana, aún antes que los jerosolimitanos marcharán a esta ciudad abandonada por lo judíos a principios de la guerra.

7. CIUDADES COMO ESCENARIO DE LOS GRUPOS JUDEOCRISTIANOS

Después de la muerte de Santiago y de los apóstoles Pedro y Pablo, Jerusalén conserva solo una importancia simbólica. Eusebio se esfuerza por establecer una cadena continua de sucesores de Santiago pero aun así no se puede recuperar el auge de Jerusalén.

⁴⁰ Lod es una ciudad del distrito central de Israel

Los Padres de la iglesia citan por una parte algunos centros fuera de Jerusalén que continúan desarrollando una teología judeocristiana entre estas esta:

- Pella, en la Decápolis
- Cochaba en el Golán
- Berea cerca de Antioquia, es decir Alepo
- Antioquia sobre el Orontes

Antioquia desempeña una nueva función nueva y paradójica; la ciudad que fue uno de los primeros centros de los “helenistas” y que constituía el polo opuesto a los “judeocristianos de Jerusalén se convierte después de la guerra judía en un centro “conservador” que alberga escuelas judeocristianas de lengua griega que afirman la importancia de la ley para la ortopraxis del cristianismo.

Los centros se han desplazado, ya no se trata, para estas nuevas formas de renacimiento judeocristiano, de mantener el cristianismo dentro del judaísmo, como querían hacerlo Santiago el hermano del Señor, y su entorno, sino de afirmar la conciencia de continuidad judía del cristianismo y el tomarse en serio la dimensiones éticas y sociales de la fe cristiana.

Los grupos del cristianismo palestinese que, tanto en Galilea como en Judea, tenían hasta la guerra judía el perfil claro y distinto se encuentran desde entonces marginados y ya no ejercen influencia sobre la evolución del cristianismo asiático y occidental. Sin embargo, al mismo tiempo, otros centros ganan importancia; se observa en ellos, por una parte un renacimiento del judeocristianismo y, por otra, la aparición de nuevos cambios.

a. Palestina y la evolución del judeocristianismo

No hay cristianismo ni iglesias apostólicas en Palestina. Las comunidades no nacieron de la predicación de los apóstoles, sino que encarnan la continuidad del galileo Jesús y de la continuidad primitiva de Jerusalén, que apelan al hecho de ser compañeros y familia de Jesús.

Desde el punto de vista de la historia dejaron de ser contemporáneas de los desarrollos del cristianismo en Asia, Grecia o Italia.

Es difícil evaluar en que medida la guerra judía provocó una ruptura en la historia del cristianismo palestinese. Según un relato de Eusebio citando a Epifanio de Salamina, los cristianos de Jerusalén habrían huido a Pella poco antes de la guerra o del asedio de la ciudad⁴¹.

Lo que se puede deducir de todo esto es, que una comunidad sobrevivió en Jerusalén, hasta los comienzos de la segunda guerra judía, que esta iglesia continuó caracterizándose por su “judeocristianismo” y que la familia de Jesús desempeñó en ella una función simbólica. Después es evidente que el cristianismo de Jerusalén ya no permaneció tan unido como las tradiciones posteriores lo dan a entender y que, continuó representando más que a una parte del cristianismo palestinese.

Tanto la tradición de Pella como la polémica de Hegesipo contra la herejía y la tradición de textos “judeocristianos” extracanjónicos hacen

⁴¹ La obra de Epifanio donde se encuentra el relato de la huida a Pella es Panarion 29, 7-8

que aparezca la pluralidad de las iglesias palestinas después de la guerra judía.

b. Egipto. el cristianismo entre el judaísmo alejandrino y las escuelas gnósticas

El cristianismo tomó en primer lugar en Egipto formas que fueron consideradas “heréticas” por una ortodoxia que las condenó, aplastó. Hay numerosas confirmaciones a la tesis defendida por Bauer. Primeramente, la presencia de un evangelio no canónico cuyas relaciones con los sinópticos y con el evangelio de Juan siguen siendo enigmáticas, después el parentesco espiritual con la carta a los Hebreos y las escuelas que abrirán más tarde en Alejandría Basílides y Valentín. El primero fundó su escuela a comienzos del siglo II y el segundo elaboró su sistema gnóstico en el 136 y el 140 d. C.

c. Siria. El renacimiento del judeocristianismo

Ni el evangelio de Mateo ni la carta de Santiago se sitúan en continuidad directa con el judeocristianismo aunque los dos conserven tradiciones arcaicas. Los dos escritos están claramente unidos por lazos de parentesco. Lo que les relaciona no es solamente su interpretación de la fe cristiana y su manera de reflexionar teológicamente, hay ciertos tipos de expresiones que les son comunes. El análisis de sus relaciones mutuas muestra que ninguno de los dos depende del otro, pero que los dos tienen el mismo trasfondo común:

- La lengua griega
- La cultura helenística

- La apertura al paganocristianismo
- La vinculación al patrimonio judeocristiano y judío que proporciona la forma de enseñanza sapiencial (carta de Santiago) y de la discusión rabínica (Evangelio de Mateo)

d. Siria. La escuela de Tomás y las comunidades del salvador

El renacimiento del judeocristianismo no está ligado solamente a Siria y a Mesopotamia, sino también a la evolución de la tradición sapiencial de las palabras y de los diálogos de Jesús hacia el gnosticismo. El paso entre las colecciones sapienciales de las primeras generaciones cristianas (fuentes de los Logia = Q, el evangelio de Tomás en sus primeras versiones) y la recepción gnóstica de los aforismos como discursos iniciáticos del salvador es claramente perceptible en la evolución de las formas literarias.

La localización de esta línea de desarrollo del cristianismo primitivo se hace posible por la vinculación de continuidad con el nombre de Tomás y por los parentescos con las revelación Joánica y el evangelio de Juan.

e. Cristianismo en Asia

1) Cristianismo Joánico

La historia del cristianismo Joánico, cuyo portador se había desplazado sin duda de Siria a Asia después de la guerra judía, puede ser reconstruida a partir de la sucesión del evangelio y de las cartas. El evangelio de Juan fue acabado sin duda a lo largo del

ultimo decenio del siglo I y las tres cartas probablemente vieron la luz entre el 100 y el 125-130 d. C.

Es paradójico que uno de los principales corpus teológicos del canon neotestamentario sea, desde la historia del cristianismo primitivo, el brillante testimonio del desmoronamiento gradual de las comunidades que lo llevaron y formaron. La suerte de la teología Joánica, reivindicada tanto por los gnósticos como por los montanistas y los defensores de la ortodoxia, no es mas que el eco del ultimo crepúsculo del movimiento.

2) Renacimiento de la apocalíptica

En la pluralidad del cristianismo asiático de finales del siglo I y de comienzos del siglo II, aparecen las obras teológicas y por su contenido se vinculan a la apocalíptica judeocristiana. El apocalipsis de Juan es un documento importante para la reconstrucción de la historia del cristianismo asiático en razón de su presentación crítica y de los juicios que aporta sobre las relaciones de las iglesias cristianas con su entorno social y político.

El apocalipsis de Juan y los fragmentos de Papías son los dos testigos de un renacimiento de la apocalíptica que se sirve de imágenes y temas de la apocalíptica judía para desarrollar concepciones radicales de la ética social y política o de la escatología cristiana bajo la autoridad del hijo del hombre o de la tradición oral de las palabras de Jesús. Lo que es nuevo en la apocalíptica cristiana es que la concepción de la historia no tiene nada que ver con el destino de Israel. El apocalipsis aparece como

una palabra profética convertida en escritura en el cristianismo asiático de la época post-apostólica.

3) Las iglesia post-paulinas

No solo la doble tradición Joánica esta vinculada a Asia, sino también la continuación pseudoepigráfica de la obra paulina. Estas comunidades post-paulinas son esencialmente paganocristianas, además no constituyen un cristianismo uniforme, la herencia teológica de las cartas paulinas se encuentra desarrollada en ellas en direcciones muy diferentes. Por otra parte, el modo de organización de estas iglesias es multiforme, ya que de su flexibilidad han surgido muchos modelos eclesiológicos.

4) El cristianismo en Grecia, Italia y Roma

Tanto en Corinto como en Roma, las comunidades cristianas de finales del siglo I están constituidas igualmente en forma esencial por paganocristianos. Esta situación deriva de evoluciones muy diversas. El cristianismo en Corinto nació de la misión paulina. Los primeros convertidos eran paganos a los que se unieron algunos judíos⁴². La comunidad de Roma es fruto de la predicación de los helenistas, y como consecuencia tiene sus raíces en la sinagoga.

La lista de Rom 16:1-16 pone no solamente de relieve a colaboradores de Pablo, sino también a apóstoles judeocristianos⁴³, convertidos en cristianos antes que Pablo, que trabajaron en la fundación de la comunidad en los años 40.

⁴² Rom. 16:21

⁴³ Andreonico y Junias (vers. 7)

8. HERENCIA LITERARIA DEL JUDEOCRISTIANISMO

estas fuentes pueden ser alcanzadas de varios modos:

- a. obras que se han conservado y reflejan un tipo de pensamiento judeocristiano

Acá encontramos una gama extensa de obras literarias que podríamos dividir en dos partes bien marcadas.

1) Apócrifos del Antiguo Testamento

- La ascensión de Isaías
 - final del siglo primero
 - apocalíptica judeocristiana palestina

- El libro II de Enoc
 - posterior a la ascensión de Isaías
 - final del siglo primero
 - la concepción de la ascensión corporal de los justos al paraíso antes del juicio
 - el verbo y el espíritu son representados por ángeles superiores

- Testamento de los XII patriarcas
 - posterior a la caída del templo de Jerusalén y a la narración de Josefo

- aparece la doctrina de los siete cielos que es una modificación Siria de la doctrina de 3 cielos
- el ambiente religioso parece ser el de los judeocristianos ortodoxos, esenios convertidos al cristianismo

En general veamos algunas evidencias de porqué estas obras se consideran judeocristianas

- Las visiones que aparecen en los tres escritos son característicos del género apocalíptico y de la literatura judeocristiana. "El mundo celeste y sus secretos son manifestados a un vidente durante una ascensión al cielo en la que es asistido por un ángel"
- Se mencionan la presencia de profetas junto a pastores y presbíteros, lo que es un rasgo judeocristiano que se encuentra en la "Didaché" y en el pastor Hermas
- Una teología trinitaria influidas por la Angeología
- Se describe la resurrección en términos cercanos a los del evangelio de Pedro

2) Apócrifos del Nuevo Testamento

Una segunda fuente de la teología judeocristiana es la literatura pseudo-evangélica. Aparte de los evangelios canónicos los autores antiguos han dejado fragmentos de cierto número de otros evangelios

- Evangelio de Pedro
 - su existencia era conocida por testimonios antiguos en particular el de Orígenes
 - lo que lo caracteriza es que presenta la vida de Jesús usando las categorías de la apocalíptica
 - la resurrección se identifica con la ascensión como exaltación de la humanidad de Cristo
 - lo arcaico de los conceptos teológicos implica una fecha bastante primitiva, a principio del siglo segundo.

- Evangelio de los Hebreos o evangelio de los Nazareos
 - Hay que distinguirlo del evangelio de los Ebionitas, que es una manipulación posterior de la tendencia heterodoxa
 - Encontramos mención de este evangelio de los hebreos en Clemente de Alejandría, y es conocido también, por la citas que hace Orígenes, Eusebio y sobre todo Jerónimo.
 - El ambiente al que se le vincula es al primado de Santiago en la iglesia de Jerusalén y en los judeocristianos que la componen.
 - Por los testimonios de Epifanio y Jerónimo se confirma que los últimos representantes de estos judeocristianos de Jerusalén se ubican en Siria, fieles a sus costumbres judías, el shabbat, la circuncisión y la oración hacia Jerusalén.
 - Este evangelio es una expresión de un ambiente judeocristiano estricto, por cristianos ortodoxos comprometidos con el mundo judío.

- Apocalipsis de Pedro

- Se trata de una amplificación de la escena de la transfiguración que comprende las revelaciones de Cristo a sus apóstoles preferidos.
- Revelaciones de Cristo sobre el final de los tiempos y el suplicio de los condenados.
- La antigüedad de este escrito esta atestiguada por varios testimonios. El canon de Muratori lo menciona al lado del apocalipsis de Juan, clemente de Alejandría lo cita dos veces

- El lenguaje arcaico de su teología lo ubica a finales del siglo I
- El ambiente del escrito es una obra característica del judeocristianismo de la Gran Iglesia.

- Epístola de los apóstoles
 - Se trata de un escrito compuesto por: un testamento (1-12), una catequesis (13-22) y un apocalipsis (23-62) que va dirigido a las iglesias por los apóstoles
 - La fecha con seguridad anterior al 180

- Evangelio según los egipcios
 - Episodios no canónicos de la vida de Jesús

- Evangelio de Tomás (logia de Jesús, primera redacción del evangelio)

3) Escritos Litúrgicos

El interés aquí es que el carácter de judeocristianismo se manifiesta no solo en categorías teológicas sino también en las formas concretas de la vida de la iglesia, ya sea culto, moral o enseñanza catequética.

- la Didaché

- El género literario de la Didaché, en su conjunto pertenece al de la Regla esenia.
- Presenta rasgos judeocristianos en los ritos bautismales
- Es en Siria donde se debe buscar el ambiente de procedencia del texto.
- Se conservará en la liturgia siria en el siglo IV, junto a la didaskalía y las constituciones apostólicas.
- En Siria es donde se dan mejor las expresiones Maranatha, amen, Hosanna, y es ahí, donde han sido mejor adoptadas.

- Odas de Salomón

- Es uno de los documentos de la liturgia judeocristiana mas hermoso.
- Su carácter semítico es tan marcado que se ha defendido su origen judío y se ha reconocido que procede de un ambiente cristiano.
- Se encuentran en el las categorías de la apocalíptica, y los grandes temas como la bajada a los infiernos, el simbolismo de la cruz y alusiones sacramentales.

4) Bernabé y Hermas

- Epístola de Bernabé

→ Se trata en si de un manual de catequesis , que comprende una parte dogmática y otra moral.

→ La primera parte es una colección de testimonios, acompañados de un comentario y agrupados de acuerdo al plan de enseñanza

- Pastor de Hermas

→ El objeto preciso de la obra es la disciplina de la penitencia y su contexto en la comunidad eclesial.

b. testimonios directos. la atribución explícita de ciertas doctrinas por los autores posteriores a la comunidad primitiva

1) Ignacio de Antioquia

2) Clemente de Roma

- Las epístolas de Ignacio son las obras mas importantes de la época en la que nos ocupamos

- Al estudiar estas obras nos encontramos en presencia de la misma fe de la iglesia transmitida a través de la sucesión de los obispos y no de especulaciones teológicas.

- Estos padres tienen contacto y dan testimonio de las obras antes mencionadas

- Estos autores conocieron las tradiciones orales que venían del

ambiente apostólico y que reflejan una teología judeocristiana

- c. testimonios indirectos. La presencia en autores que no son judeocristianos de doctrinas que se asignan al judeocristianismo.

Estas fuentes indirectas son principalmente de tres tipos:

- 1) Primero están los padres de la iglesia del segundo y tercer siglo.

- la teología judeocristiana ha dejado en ellos múltiples huellas, mayormente en el segundo siglo que se mantiene la continuidad de los tiempos apostólicos y se conserva todavía un contacto vivo con el judeocristianismo.
- Teófilo de Antioquia, Justino. Ireneo y Clemente de Alejandría son, fuentes preciosas de esto.
- Con Orígenes la tradición oral pierde prestigio pero sigue ocurriendo que autores como Hipólito de Roma y Metodio de Olimpo nos ofrecen todavía elementos que vienen de la tradición apostólica aún.

- 2) La segunda fuente esta constituida por los apócrifos tardíos del Nuevo Testamento

Se han considerado judeocristianos solo aquellos que muestran una fecha de composición arcaica y que su teología denota los géneros literarios judeocristianos.

- 3) La tercera fuente es la literatura heterodoxa arcaica.

- Es muy importante y el material con el que se cuenta es muy amplio
- Ayuda a esto el descubrimiento de Nag Hammadi.

B. CONTEXTO HISTORICO DE LA PRIMERA Y SEGUNDA GUERRA JUDIA CONTRA ROMA (66-74, 132-135)

1. INICIO DE LA PRIMERA GUERRA AÑOS 66-74

a. Declaración de guerra y La revuelta de Eleazar.

En la primavera del 66, la explosión no vino de los campesinos demasiado desorganizados para rebelarse sino de la juventud aristocrática de Jerusalén. Son ellos los que a pesar de la mediación de Agripa II y bajo la guía del joven Eleazar, capitán de la policía del templo, iniciaron el incendio al suprimir el sacrificio diario ofrecido a expensas del emperador.

Eleazar, hijo del sumo sacerdote Ananías, joven lleno de audacia y entonces jefe de la policía del Templo, persuadió a los oficiantes del culto para que no aceptaran ninguna ofrenda o víctima de ningún extranjero. Este fue el comienzo de la guerra con los romanos, porque

rechazaron incluso la víctima presentada por la intención de aquéllos y del César. Los sumos sacerdotes y los notables les exhortaron a que no derogaran la costumbre del sacrificio por la intención de aquellos que los gobernaban, pero no cedieron, seguros de su número.

b. Jerusalén en vísperas del asedio

Desde el principio, en vísperas del asedio, las diversas facciones se disputan la ocupación del Templo, lugar estratégico, En primer lugar, los rebeldes se apoderaron de la fortaleza Antonia y mataron a la guarnición romana. Únicamente su jefe, Metilio, escapa a la matanza, bajo la promesa de hacerse circuncidar, Este hecho revela la ideología de una parte de los resistentes: poco importan las creencias de aquellos que ponen sus pies en el suelo de Israel.

Pero esta tierra sagrada no debería soportar la presencia de incircuncisos. Eleazar, el capitán del Templo, y su grupo eliminan a Menajén, venido de Masada a echar una mano a Jerusalén, pero del que se sospecha que tenga pretensiones a la realeza.

Un poco tarde, Galo, legado de Siria, interviene entonces con su ejército para frenar la anarquía, Incluso entra en Jerusalén, pero no se atreve a atacar el Templo. A su vuelta, los insurgentes le tienden una trampa cerca de Betjorón, y tiene que partir derrotado. Los vencedores, que habían empezado a acuñar su propia moneda, vieron equivocadamente en este éxito un feliz presagio y se les unieron los moderados, que comenzaron a organizar la resistencia por todo el país, Así es como Josefo tuvo mando en Galilea. Allí encontró a un rival sacerdotal, Juan de Giscala, que dudaba de la lealtad antirromana de Josefo.

c. Bandoleros, sicarios, zelotas.

Debemos contentarnos con la vaporosa imagen tejida por Josefo, sin duda cercana a la realidad. En las *Antigüedades* y en la *Guerra* nombra a los bandoleros (íeistai), sobre todo campesinos, víctimas de la opresión y la miseria, tan pronto al servicio de los romanos como contra ellos, a veces incluso agentes de la aristocracia judía, Habla igualmente de los sicarios. La palabra designa a los rebeldes en las fuentes romanas, especialmente para el drama de Masada (en el 74), del que no fue testigo.

Los *zelotas* que menciona son *una* de las facciones de los asediados de Jerusalén. Opuestos a los sumos sacerdotes y a la aristocracia, se distinguirán de la de Juan de Giscala, aliada aparentemente al sacerdocio, y de la de Simón ben Gioras, acogido por los sumos sacerdotes para enfrentarse a Juan. Refugiados en el Templo, tuvieron como jefes a miembros de pequeñas familias sacerdotales rurales. Sus alianzas son cambiantes: tratan de conservar su identidad propia, El título que se dan, *zeiotai*, procede de figuras bíblicas de autenticidad judía, entre ellas Elias o Pinjas, ejemplos que inspiraron ya a los Macabeos.

2. LA GUERRA EN GALILEA

a. La guerra dirigida por Vespasiano

Nerón apreciaba poco al general Vespasiano, que se había distinguido (en el 43-44) en la invasión romana a Gran Bretaña, aunque vio en él al hombre ideal para la situación. Secundado por su hijo Tito, el estratega

empeñó sus tropas en la primavera del 67. Disponía de tres legiones apoyadas por regimientos de caballería y otras tropas auxiliares del Próximo Oriente y de Alejandría, total cerca de sesenta mil hombres.

Entre estas legiones (la V, la X y la XV), la X Fretensis (La impetuosa) destruirá, según parece, el lugar de Qumrán en el 68. La secta probablemente abandonó el lugar para refugiarse en Masada. En todo caso, Josefo señala a Juan el Esenio como uno de los responsables de la resistencia, al noroeste de Judea. Este Juan perecerá en el sur, en el año 66, durante el asedio de Asquelón, De Qumrán o de otros lugares, los esenios pensaron que la guerra escatológica, celebrada por la *Regla de la guerra*, se estaba llevando a cabo y que había que cooperar con la intervención divina. Torturados por los romanos, la mayor parte de ellos perecieron en la tormenta. Algunos de sus supervivientes, si hemos de creer las alusiones de las cartas “deuteropaulinas”, se unieron quizá al cristianismo.

En las ciudades galileas, fuertemente helenizadas, como Tiberíades, Séforis o Tariquea, la burguesía judía se alía bastante rápidamente con los romanos, cosa que Josefo no oculta, mientras que la resistencia viene más bien del proletariado, tanto urbano como rural. En Tiberíades, Josefo ordena la destrucción del palacio de Antipas, que estaba decorado con representaciones animales. Pero en esta operación se ve ganado por la mano por un tal Jesús ben Safías, uno de sus numerosos rivales, elemento que se ventila en la lucha es la autenticidad judía, el combate en favor de las “leyes de los padres”

En realidad, la resistencia galilea no llegó a federarse. Además, esta campaña consistió sobre todo en una serie de asedios romanos, prefiriendo los insurgentes encerrarse en las ciudades y, sin duda por falta

de preparación y de armamento, no arriesgarse fuera, El combate previsto por Josefo en las inmediaciones de Séforis no tuvo lugar, al desertar sus soldados.

b. Del final de Jerusalén (año 70) a la caída de Masada (año 74)

El bloqueo decisivo de Jerusalén empezó poco antes de la Pascua del año 70, desde el monte Scopus, Tito disponía entonces de cuatro legiones, en torno a veinticuatro mil hombres, entre ellas la XII, que había sufrido la derrota que conocemos bajo el mandato de Galo, legado de Siria, y que tenía una cuenta que saldar.

Los asediantes atacaron el punto débil de las defensas, el oeste, la tercera muralla, construida recientemente bajo Agripa I, a finales del mes de mayo, los asaltantes, habiendo alcanzado también la segunda muralla, se encontraban en disposición de conquistar el Templo. Sin embargo, Tito contemporizó, jugando la baza del agotamiento de una ciudad presa del hambre. Por fin, en julio, la fortaleza Antonia, defendida por Juan de Giscala, cayó en manos de los romanos y fue arrasada.

3. LA DESTRUCCIÓN DEL TEMPLO.

A comienzos del mes siguiente, el 6 de agosto, según parece, se interrumpieron los sacrificios y el Santuario fue incendiado a finales de ese mes, cuando el Templo fue destruido, cuando Betar fue conquistada y cuando Jerusalén fue aniquilada. Una vez arrasada Jerusalén y sus habitantes asesinados masivamente o deportados, Roma consideró que la guerra había terminado. Al año siguiente, en el 71, la ceremonia del triunfo honra en Roma a Vespasiano y a sus dos hijos, Tito y Domiciano

La caída de Masada. Tras su muerte, su sucesor, Flavio Silva, tuvo que apoderarse de Masada, donde mandaba Eleazar ben Yaír, nieto de Judas Galileo, se extiende en el trágico final de esta ciudadela, a saber, un suicidio colectivo.

4. LA SEGUNDA GUERRA JUDÍA CONTRA ROMA AÑOS 132-135

Desde finales de la primera guerra judía hasta comienzos de la Segunda pasan casi sesenta años, durante los cuales se carece de información precisa sobre la situación de los territorios judíos, Flavio Josefo, que muere en Roma en torno al cambio de siglo, no nos sirve aquí de ninguna ayuda. Está completamente volcado hacia los orígenes de su pueblo, cuya historia expone y cuyas costumbres defiende en los veinte libros de las *Antigüedades judías*, publicados en el año 94. Algunos años después le añade una breve *Autobiografía* para justificar su papel durante los acontecimientos de los años 69-70.

La segunda guerra judía (132-135) conserva sus misterios, porque ningún historiador, judío o romano, hizo una crónica seguida de ella, No disponemos más que ecos, a veces legendarios y épicos por parte judía, y alusiones que dejan adivinar que el enfrentamiento, por más breve que fuera, quizá superara en horror a la primera guerra judía del 66-74.

Es después de la primera guerra judía contra Roma que los grupos judeocristianos huyen muchos para salvarse de tan devastador acontecimiento y es aquí donde juega un papel importante la presente investigación que determina que fue de los judeocristianos después de este quiebre histórico y de tan marcado acontecimiento en la vida de su pueblo y hacia donde huyeron estos grupos judeocristianos ahora ya diseminados en diversos grupos y regiones.

III. MARCO CONCEPTUAL

A. GRUPOS JUDEOCRISTIANOS HETERODOXOS DESPUES DEL 70

1. Principales Grupos judeocristianos heterodoxos

Tenemos un judeocristianismo ortodoxo del que hemos hablado anteriormente, pero a su lado se desarrollan, diversas corrientes del judeocristianismo heterodoxo. Por tanto vamos a tratar de trazar un cuadro de estos diversos grupos.

Es Siria y Egipto las dos regiones donde los judeocristianos se refugiaron después de la catástrofe del 70 y conectan con movimientos históricos como: la gnosis, mesianismos zelotes, instituciones como la gran iglesia, y con pensadores cristianos de gran renombre, Ireneo, Clemente, Orígenes, Hipólito, Eusebio, Josefo, Justino entre muchos mas; por lo que pudimos constatar la magnitud del movimiento judeocristiano sobre todo después del 70. Fecha en la que se da la caída de Jerusalén y que a

consecuencia de esto huyen de Jerusalén uniéndose a otros grupos diversificándose aun mas llegando al punto de desaparecer del rastreo directo de la historia cristiana.

Mostremos los grupos judeocristianos y la diversidad en su pensamiento y prácticas

a. LOS CERINTIANOS

1) Testimonio de Ireneo

En Adversus. Haereses. I: 26 Ireneo escribe que Cerinto enseñó en Asia Menor y proclamó que el mundo no fue creado por el "Dios supremo", sino por un poder separado del primer principio. Jesús era el hijo de José y María, pero superó todas injusticia de los hombres, prudencia y sabiduría. Cristo descendió sobre Jesús en forma de paloma, después de su bautismo. Él predicó al "Dios desconocido". Antes de su pasión y muerte de Cristo dejó a Jesús. Jesús resucitó de entre los muertos.

Ireneo señala que Juan escribió específicamente contra Cerinto y otros herejes que negaban que Dios creó el mundo. Los que distinguen entre Jesús y Cristo, a qué grupo pertenecía indudablemente Cerinto, citó el Evangelio de Marcos, pero sus citas también fueron refutadas por el Evangelio de Juan.1:1

No se puede decir que la doctrina de Cerinto como se describe por Ireneo difiere de la de los gnósticos ya conocida. se puede sugerir que Ireneo no sabía nada más acerca de Cerinto que la tradición remonta a Policarpo de Esmirna, según la cual el apóstol Juan se reunió con Cerinto en la casa de baños en Efeso y allí lo señaló como el enemigo "de la verdad" (III 3: 4)

2) Hipólito

Los pasajes sobre Cerinto en Refutaciones. VII 33 y X 21 muestran una dependencia de Ireneo. Las pocas desviaciones son de menor importancia. Hipólito no dice que Cerinto predicó en Asia Menor. Según él Cerinto fue instruido en la doctrina de los Egipcios (VII 7: 1). Es posible que Hipólito deriva esta idea del hecho de que Basílides y Valentino, tuvieron una estrecha afinidad con Cerinto, también se supone que vino de Egipto.

3) Eusebio

El pasaje de Eusebio (Historia. Eclesiástica III 28) se puede dividir en cuatro partes:

- una introducción
- una cita de Caius,
- un pasaje sobre Diony Sius
- otro pasaje de Ireneo.

Después de haber tratado con los ebionitas quien coloca en los tiempos apostólicos (III 27:1), se observa que fue por entonces

cuando apareció Cerinto. Se le llamaba el líder de una secta. no es posible que Eusebio quiera establecer algo más que una relación cronológica entre los dos grupos. Su punto es que ambas herejías surgieron en un período muy temprano de la Iglesia.

El pasaje sobre Caius se ha señalado en relación con Hipólito. Eusebio dice que, según Cerinto, apocalipsis fue escrito por "un gran apóstol". La segunda parte trata de Dionisio, un contemporáneo de Eusebio. Quien dijo que Cerinto, según tradiciones antiguas, esperaban un reino terrenal. En otros lugares Eusebio afirma que Dionisio se tuvo problema con un Milenario llamado Nepos⁴⁴. En su refutación se refiere a algunos de sus predecesores que rechazaron tanto el Evangelio de Juan y el Apocalipsis,

4) Epifanio

Epifanio fue el primero en mencionar el nombre Cerintiano. Antes de él sólo el nombre Cerinto se reunió, aunque Eusebio, después de Dionisio, menciona Cerinto como el líder de una secta. Epifanio, sin embargo, continúa diciendo que Cerinto parcialmente practicaba el judaísmo, ya que Cerinto dice que la Ley y los profetas se les ha dado por los ángeles y que el que le dio la Ley es uno de los ángeles que hicieron el mundo (28: 1, 3)

Son muchos los autores que señalan la importancia que tuvieron en el mundo judío entre los años 30 al 70, el movimiento zelote y su mesianismo, a la vez, político y religioso, no se pueden desconocer el hecho de que esas tendencias abrieron camino entre las comunidades judeocristianas. El representante mas grande es

⁴⁴ VII 24: 1

Cerinto, el cual presenta puntos muy acordes a los ebionitas sobre Jesús, los judeocristianos se sintieron atraídos hacia ese nacionalismo y esperanzas mesiánico-terrenas.

5) Jerónimo

En Adv. Luc. 23 Jerónimo menciona una serie de herejes en este orden: Saturnilos, los ofitas, los cainitas, el setianos, Carpócrates, así Cerinto y su Ebion sucesor. Este orden y la manera en que Cerinto y Ebion se muestran en relación con cada otro, muestran una dependencia de información de Pseudo-Tertuliano.

Esto significa que ningún autor sabe de alguna otras tradiciones históricas sobre Cerinto, aparte de los que lo describen como un hereje que viven en Asia durante la época apostólica. La idea de que él era un "judaico-Milenaria-gnóstico", y cualquier conclusión que se extrae de esta hipótesis sobre el origen o el desarrollo del gnosticismo, no tiene base histórica. Estas nociones sobre Cerinto son los inventos de los primeros autores cristianos.

b. LOS EBIONITAS

Ireneo de Lyon, hacia finales del siglo II, y Orígenes, en la primera mitad del III, representan testigos importantes para la historia de los ebionitas. Ireneo es el primero en nombrar a este grupo judeocristiano. Por su parte, Orígenes, a través de sus diferentes obras, ofrece un apreciable número de indicaciones con respecto a ellos.

Aparte de estos testigos tenemos a Tertuliano, que cronológicamente esta entre Ireneo y Orígenes, y a Eusebio que sorprende por la

síntesis que ofrece junto con Epifanio sobre las regiones donde estaban implantados.

Este nombre procede no como creía Epifanio de un personaje llamado ebion sino que procede del hebreo *Ebyon*, que significa pobre. El grupo está constituido por judíos que se han unido a Cristo, pero que en él han visto, solamente al mayor de los profetas, no al Hijo de Dios. Esta posición es hasta hoy la de los musulmanes, con los que es posible que los ebionitas hayan tenido contacto en Transjordania.

Los ebionitas representan en el cristianismo primitivo un grupo netamente determinado, deben distinguirse de otros grupos judeocristianos como: los herederos de los primeros cristianos de lengua aramea que se refugiaron en Transjordania después de la caída de Jerusalén en el año 70, porque esos cristianos eran claramente ortodoxos. Tampoco debe confundirse con los Nazareos que son mencionados por Epifanio y que no se separan de la iglesia solo en aquello que consideran las observancias judías como obligatorias.

conocemos a los ebionitas por los que escribieron contra las herejías. El conjunto de testimonios de los padres y de los documentos ebionitas nos permiten hacernos una idea de su doctrina.

1) Testimonio de Ireneo

Ireneo de Lyon es el primero en ofrecer datos sobre los ebionitas, un grupo importante en la historia de los judeocristianos. La primera mención que tiene que ver con ellos está insertada en el libro *Adversus Haereses*, en un conjunto que se interesa por los

predecesores de los valentinianos, contrariamente a sus sucesores Ireneo considera a los ebionitas como una cohesión perfecta.

Ireneo, como otros después de él relaciona a los ebionitas con los herejes Cerinto y Carpócrates, pues según él profesaban las mismas opiniones sobre el Señor. Los ebionitas esta íntimamente ligados al judaísmo, mas aun adoran a Jerusalén como “casa de Dios”; su acogida de los libros que Ireneo considera esenciales para la fe es reducida, ya que están apegados solo al evangelio de Mateo, el mas cercano a la tradición judía, y rechazan al apóstol Pablo, al que acusan de apostasía con respecto a la ley.

2) Testimonio de Hipólito

Hipólito por su parte ofrece pocas informaciones sobre los ebionitas⁴⁵, pues en Roma, en su época, no tiene contacto directo con ellos, se inspira en Ireneo. Hipólito acentúa la vinculación de los ebionitas con la ley, refiriendo que, según ellos Jesús fue justificado por la ley, que nadie como él la había guardado. Al final de su vida por el cumplimiento de la ley, Jesús se convirtió en Cristo siguiendo siendo hombre.

3) Testimonio de Tertuliano

Tertuliano que murió hacia el 220, e Hipólito son contemporáneos, el primero estudió en Roma; el otro vivió allí y gozó de notoriedad. Ambos escritores presentan al ebion como un personaje histórico que habría dado nombre a una herejía⁴⁶. Ciertamente esta

⁴⁵ Refutación 7:34; 10:23

⁴⁶ sobre la Prescripción 33:3-5, 11

tendencia a historiar el personaje nació en los ambientes romanos; mas tarde, y en otra región, Epifanio la conocerá de la misma manera. Sin embargo, la interpretación del nombre que hace Orígenes y recogida Eusebio, parece mas adecuada.

4) Testimonio de Orígenes

En el *contra Celso*, escrito apologético, Orígenes refuta el discurso verdadero, ataque razonado del cristianismo publicado en el 178 por el filosofo pagano Celso, con respecto a los ebionitas, Orígenes manifiesta una insistencia sobre la armonía del nombre con la realidad cuando recuerda el sentido del termino hebreo Ebion, “pobres de Israel”

Orígenes afirma, “Celso no ha subrayado que aquellos judíos que creen en Jesús no han abandonado la ley de sus padres pues viven en conformidad con ella y deben su apelativo a la pobreza de interpretación de la ley en efecto, ebion es el nombre del pobre entre los judíos, y ‘ebionitas’ el apelativo que se dan a aquellos judíos que han recibido a Jesús como Cristo” (contra Celso 2:1, 178 d.C)

5) Sobre Pablo el enemigo de los ebionitas

Igual que Ireneo había expresado con claridad, pablo es la bestia negra de los ebionitas, que se sienten en armonía con los enemigos del apóstol. Según Orígenes los ebionitas se apoyan en una orden dada por el sacerdote Ananías de golpear al apóstata en

la boca⁴⁷ “y hasta hoy, incitados por las palabras ilegales del sumo sacerdote, los ebionitas golpean al apóstol de Jesucristo con palabras vergonzosas” (citado por Jean Pierre Lémonon, 2004).

Eusebio de Cesarea confirma las palabras de Orígenes cuando afirma:

“rechazan completamente las cartas del apóstol Pablo, al que ellos llaman un apóstata de la ley, sirviéndose únicamente ‘del evangelio llamado de los hebreos’ y teniendo poco en cuenta otros” (Eusebio, HE 3:27)

6) Testimonio de Eusebio

Eusebio de Cesarea recoge un cierto número de informaciones de sus predecesores y confirma rasgos encontrados en ellos, aunque también reúne aspectos particulares, de esta manera precisa la tendencia judaizante de los ebionitas y menciona un evangelio que les resulta muy querido; *el evangelio llamado de los hebreos*. Además el historiador ofrece informaciones sobre el origen y los lugares de vida de los ebionitas.

7) Sus creencias.

- Cristología. Los ebionitas tienen fe en Jesús y esto los distingue radicalmente de los judíos, aunque solo vean a Jesús como un hombre elegido por Dios, niegan su nacimiento virginal
- Rechazan todo aspecto soteriológico del cristianismo, para ellos la misión de Jesús consistía solamente en enseñar.

⁴⁷ Hch 23:2

- Los ebionitas son fieles observantes de la ley como todos los judeocristianos.

c. NAZOREOS, NAZARENOS

1) Epifanio

Por lo que sabemos, Epifanio fue el primer escritor que menciona la secta judeo-cristiana de los Nazoreos. Desde su Panarion 29 1:1 aprendemos que los Nazoreos parecen haber vivido en los primeros tiempos del cristianismo. Dice que no sabe si se originaron antes de la Cerintianos, con ellos o después de ellos. Dado que, de acuerdo con Epifanio, los Cerintianos ya existían en los tiempos apostólicos, sugiere que la Nazoreos también vivían en ese momento. Esta suposición se corrobora en 29 5: 4 donde dice Epifanio que los Nazoreos se originaron cuando los seguidores de los apóstoles abandonaron la Iglesia después de la Ascensión. En este sentido, escribe que eran Judíos, viviendo de acuerdo con la Ley y la circuncisión practicada.

Es evidente que Epifanio tiene una cierta dificultad. Él es consciente de una tradición acerca de una secta judeocristiana de "Nazoreos", pero también es consciente del hecho bien conocido que en un principio todos los cristianos eran conocidos por ese nombre. Reconoce que los judeo-cristianos y los primeros cristianos llevaban el mismo nombre. Por esta razón Pablo podía ser abordado como "líder de la herejía de los Nazoreos" (29 6: 3). Pablo no se refiere a este malentendido, de acuerdo con Epifanio, pero la diferencia entre los dos grupos es que los judeo-cristianos se dieron este nombre a sí mismos.

En 29 7: 7-8 se encuentra una observación sobre el origen de la secta que se diferencia de la mencionada anteriormente. Aquí escribe que el origen de los Nazoreos debe buscarse en Perea entre los cristianos que salieron de Jerusalén antes de su captura en 70 a.C. En este sentido, añade que los Nazoreos vivieron en Beroia, Pella y Kochaba. La presencia de Nazoreos en Pella también se menciona en el 30 2: 8, donde dice que los ebionitas se originaron en la secta de los Nazoreos.

Sus observaciones sobre su lugar de residencia son algo extraño. Pella y Kochaba son ciudades al este del río Jordán. Pella es mencionada, de acuerdo con las tradiciones conocidas por Epifanio también, en relación con la partida de los cristianos de Jerusalén antes de la caída de la ciudad de Beroia. por otra parte, está muy lejos de estas dos ciudades y, nunca se menciona en relación con los judeocristianos.

Desde Jerónimo, al parecer independientemente de Epifanio, también habla de Beroia como centro de Nazoreos, se deduce que Epifanio estaba basando su afirmación en tradiciones confiables. Sin embargo, se admite que su mención en Pella y Kochaba como morada de Nazoreos es el resultado de su intento de reconciliar las diferentes tradiciones. Fue fácil para él llegar a la conclusión de que los judeocristianos que Vivian en Beroia llegaron a la ciudad de Pella, después que salieron de Jerusalén.

En el siglo II Tertuliano designa a los cristianos, entre otros que se cuenta, con el nombre de *Nazarenus*: “el nombre de Nazareno [*nazarenus*] (cursivas añadidas por el autor), es el Cristo del

creador, que debía recibirlo conforme a la profecía: de ahí viene que también a nosotros los judíos nos llamen, a través de él, con el mismo nombre de Nazarenos” (contra Marción 4,8,1).

Para Tertuliano el termino no supone ninguna connotación negativa.

2) Fe de los Nazoreos

«No se sirven sólo del Nuevo Testamento, sino también del Antiguo Testamento, como hacen los judíos, pues entre ellos no se reniega de la Ley, los Profetas y los libros que los judíos y ellos mismos llaman Escritos, y no piensan nada distinto de lo que es conforme a la doctrina de la Ley; su profesión de fe es la de los judíos en todo, salvo que pretenden creer en Cristo. En efecto, entre ellos se profesa que hay una resurrección de los muertos y que todo viene de Dios; proclaman también un solo Dios y a su Siervo Jesucristo. Tienen un conocimiento profundo de la lengua hebrea, pues entre ellos toda la Ley, los Profetas y los libros llamados Escritos, quiero decir las obras en verso, los *Reyes*, los *Paralipómenos*, *Ester* y todos los demás, son leídos en hebreo, como hacen justamente los judíos. Su única diferencia con relación a los judíos y a los cristianos es que no coinciden con los judíos a causa de su fe en Cristo, y no comparten la opinión de los cristianos por el hecho de que aún están trabados por la Ley, la circuncisión, el sábado y lo demás. Con respecto a

Cristo, no obstante, yo no puedo decir si, empujados por la misma perversidad que los cerintianos y los merintianos, de los que ya hemos hablado antes, piensan que Cristo es simplemente un hombre o si, conforme a la verdad, afirman que nació de María por la operación del Espíritu Santo», (Epifanio, *Panarion* 29,7,2-6).

d. ELKAI Y SUS DISCIPULOS

Este es uno de los grupos heterodoxos mas interesantes, el elkasismo, conocemos de esta secta por las informaciones que nos dan Orígenes, Hipólito y Epifanio. Los dos primeros la han conocido directamente, pues se expandió a finales del siglo III.

Hipólito sitúa la revelación hecha a Elkai tres años antes del inicio del reino de Trajano y el carácter arcaico de la doctrina confirma esa fecha. Epifanio precisa, que Elkai procede del judaísmo y que pensaba a lo judío.

e. CARPÓCRATES

- 1) Hegesipo, Ireneo y Eusebio mencionan a Carpócrates como el fundador de una secta muy peculiar.
- 2) Carpócrates es judío cristiano de matiz ebionita
- 3) Ve a Jesús como un hombre normal pero que le ha sido enviado un poder de parte del Padre.

- 4) Un tema clásico del judeocristianismo es la ascensión del alma a través de las esferas angélicas.
- 5) Jesús para él no es ningún salvador ya que cualquiera puede realizar bien lo que el hizo.

f. LOS NAASENOS

- 1) Los conocemos por la información que da Hipólito de ellos, los diversos elementos dan a su sistema un carácter sincretista , pero de origen judeocristiano primitivo.
- 2) La secta afirma seguir las enseñanzas y doctrina de Santiago el hermano del Señor.
- 3) La vinculación con Santiago siempre añade un origen judeocristiano
- 4) Los Naasenos se inspiran en el *evangelio de los Egipcios*, aparte de citar el evangelio de Tomas también.

g. LOS VALENTINIANOS

- 1) El gnosticismo encontró su forma mas elaborada en Valentín, figura bien conocida históricamente.
- 2) El evangelio de la verdad encontrado en Nag Hammadi, presenta características relacionadas con la teología judeocristiana.
- 3) Otra obra que nos ayuda a entender mas la vida moral y culto de los cristianos gnósticos es el evangelio de Felipe, estos textos nos interpretan el Nuevo Testamento según el dualismo gnóstico.

h. EL ENCRATISMO

- 1) Ireneo es el que nos da un cuadro mas completo y exacto de las diversas corrientes heterodoxas al final de siglo II, menciona a los encratitas.
- 2) Se puede notar como las tendencias ascéticas estaban muy vivas en el judeocristianismo, lo mismo sucedió en Siria oriental, donde los iniciados que se comprometían al celibato eran bautizados “los primeros”.
- 3) El encratismo comportaba una condena formal al matrimonio y una llamada a los esposos que se separasen; y todo esto acompañado de una condena de la sexualidad emparentada con el dualismo gnóstico.
- 4) El testimonio mas antiguo de esta corriente es *el evangelio según los Egipcios*, citado por Clemente de Alejandría y cuya influencia ha sido grande, porque se encuentra citado en *el evangelio de Tomás*, en la II *clementis* y por los Naasenos
- 5) Su tema central es que la generación y la muerte que están unidas, han encontrado en Cristo su final, y que ya no hay hombre ni mujer, y que por ello, la sexualidad ya no tiene lugar.

2. la teología judeocristiana heterodoxa

a. Doctrinas

- 1) Trinidad y Angelología
 - El ángel glorioso
 - El Verbo y Miguel
 - El Espíritu Santo y Gabriel
 - El Verbo y Gabriel
 - El ángel Israel
 - Los dos Serafines

- El Espíritu Santo y el príncipe de las luces
 - El guardián del templo
- 2) Los títulos del Hijo de Dios
- El nombre
 - La ley y la Alianza
 - El principio y el día
- 3) La encarnación
- La bajada escondida
 - La estrella de los magos
 - El bautismo de Jesús
- 4) Teología de la Redención
- La bajada a los infiernos
 - La ascensión
- 5) *Mysterium Crucis*
- La cruz de gloria
 - La tipología de la cruz
 - La cruz cósmica
- 6) La Iglesia
- La mujer anciana
 - La esposa de Cristo
 - La iglesia y la sabiduría
- 7) El Milenarismo
- La escatología judeocristiana
 - La resurrección primera

- El simbolismo de los mil años
- El séptimo milenio

b. Las Practicas

1) Bautismo y cena del señor

- La iniciación cristiana
- Los ritos bautismales
- La Cena del Señor

2) La comunidad Cristiana

- Las costumbres de la oración
- Sacerdocio local y misionero

3) La santidad personal

- Los dos espíritus
- Sinceridad y ciencia
- Tendencias ascéticas

IV. ESCENARIO DE LA DISPERSION JUDEOCRISTIANA “VISION DEL EQUIPO DE TRABAJO”

A. CONTEXTO SOCIO-POLITICO DE LA DISPERSION (eventos relevantes) guerras, dispersiones

1. Con la destrucción del templo de Jerusalén, en el año 70, se terminó con el partido saduceo en el poder religioso judío. Este echo trajo dos consecuencias: la victoria ideológica farisea y la perdida de la centralidad de Jerusalén, ya que por la huida de la comunidad judeocristiana a Pella,

en Transjordania o por la propia destrucción de Jerusalén, su comunidad pierda la importancia

2. Las comunidades judías nazarenas-cristianas eran todavía pequeñas y se concentraban en Éfeso, Antioquia y Jerusalén. Los “apóstoles” en su mayoría habían muerto, solo quedaba un judío nazareno discípulo y posterior compañero de Saulo de tarso, Timoteo, quien ya anciano dirigía el destino del grupo judeonazareno del Asia menor.
3. La dispersión de los cautivos judíos, que quedan desesperanzados de liberar políticamente a Judea buscan ansiosamente una redención espiritual. El refuerzo de las comunidades judías de la diáspora sobre la comunidad judía de la propia Judea (supremacía numérica).
4. El judío romano Clemente, dirigía desde el 90 los destinos del cristianismo naciente en la ciudad de Roma como su jefe obispo.
5. El anciano judío Juan el evangelista para esta época escribía el apocalipsis, desterrado a la isla de Patmos por orden directa del emperador Domiciano.

CAPITULO 3 JUSTIFICACION, OBJETIVOS E HIPOTESIS

“LOS JUDEOCRISTIANOS DESPUES DE LA GUERRA JUDEO-ROMANA EN EL AÑO 70 HASTA EL SIGLO IV”

En este título, se resume el proyecto de investigación. Lo que se pretendió, es investigar ¿que fue del judeo-cristianismo después del año 70?, fecha referencial hasta donde la mayoría de investigadores y estudiosos de orígenes del cristianismo han llegado, ¿sobrevivió el judeocristianismo a través de sus diversos movimientos? ¿se pueden seguir sus pistas o se puede rastrear después de la primera guerra judía cerca del año 70?, en esta investigación se busca dar respuesta a estas interrogantes que tiene el lector del Nuevo Testamento en la que busca encontrar la génesis, extensión y adaptación a nuevos destinos culturales de los movimientos cristianos de los primeros siglos.

I. OBJETIVOS

A. OBJETIVO GENERAL:

Analizar y trazar la génesis, evolución y adaptación de los judeocristianos

después de la crisis de la guerra en el año 70 hasta el siglo IV y determinar los lugares culturales donde se asientan y en los que se da una gran producción literaria, mostrando el pensamiento de los diversos grupos judeocristianos.

B. OBJETIVO ESPECIFICO:

1. Definir quienes fueron los judeocristianos, sus cabezas representativas y la influencia sobre su teología y prácticas.
2. Mostrar las rutas y mapas de los diferentes destinos culturales donde se asentaron los judeocristianos después de huir de la guerra judeo-romana en el 64-70.
3. Establecer las conexiones del judeocristianismo desde el año 70 hasta el siglo IV, y recalcar la importancia que tuvo el judeocristianismo en la literatura cristiana primitiva, su adaptación y posterior desaparición ya avanzado el siglo IV.

II. JUSTIFICACION DE LA INVESTIGACION

Los estudios acerca de los orígenes del cristianismo tienen una deuda con todos los investigadores del Nuevo Testamento y con aquellas personas que se interesan en este tema de gran actualidad y de mucha labor académica. Deuda que se extiende a todos aquellos que buscan encontrar los cimientos de una génesis de los movimientos cristianos del primer siglo, de la formación del cristianismo y la evolución del movimiento pluralista cristiano que se diversificó en grupos que bien se pueden conectar con dos vertientes muy representativas y distintas entre sí en cuanto a su teología, misión, estructura y prácticas.

Hay diversas vertientes de los judeocristianos, muchas de ellas antagónicas entre si: por un lado están los judeocristianos ortodoxos de Jerusalén con Santiago a la cabeza como el Elid espiritual, los helenistas con Esteban como cabeza e iniciador. Los paganocristianos provenientes de la gentilidad dirigidos por el apóstol Pablo y los judaizantes que vinieron a ser un grupo de oposición para Pablo buscando la adhesión total las practicas judías.

Esta diversidad en los grupos originarios en el cristianismo primitivo nos llevó a establecer la génesis del cristianismo en Jerusalén y la evolución de estos grupos en antagonismo con los helenistas, la crisis llega cuando se agregan al cristianismo los creyentes provenientes de la gentilidad, esto se ve reflejado en el concilio de Jerusalén⁴⁸ y en los posteriores enfrentamientos sobre la circuncisión de los gentiles y el apego a las practicas judías como modelo a seguir. Nos planteamos también la necesidad de mostrar las rutas a través de un mapeo histórico basado en fuentes patrísticas, los destinos culturales donde se asientan los judeocristianos ya diversificados y la producción literaria que se da ya adaptados e influidos por la cultura cede.

Además de esto era necesario reconstruir la identidad de los judeocristianos, su teología y sus practicas, labor que no ha sido sencilla por la dificultad de las fuentes de donde deben reconstruirse dichos grupos.

El judeocristianismo se dividió en 3 líneas o grupos:

- El judeocristianismo radical con su máxima representación en los Ebionitas
- El judeocristianismo medio radical con su máximo representante Santiago
- Los judeocristianos mas abiertos a los gentiles con pedro como su cabeza representativa.

⁴⁸ Hechos 15: 6-21

Esta deuda histórica nos llevó a responder las siguientes preguntas:

- ¿qué sucedió con el judeocristianismo después del año 70?, fecha hasta la cual al parecer llegan todos los autores sobre los orígenes del cristianismo,
- ¿desapareció o prevaleció en los años posteriores a la guerra judeo-romana?
- ¿Prevaleció su teología a través de sus diversos grupos?
- ¿Puede ser rastreada la ruta de escape y los destinos culturales en los que se asientan?
- ¿podemos saber la herencia literaria que nos dejaron los judeocristianos?

Esta es la deuda a la que pretendimos dar respuesta o por lo menos generar una hipótesis de que sucedió con el judeocristianismo después del año 70.

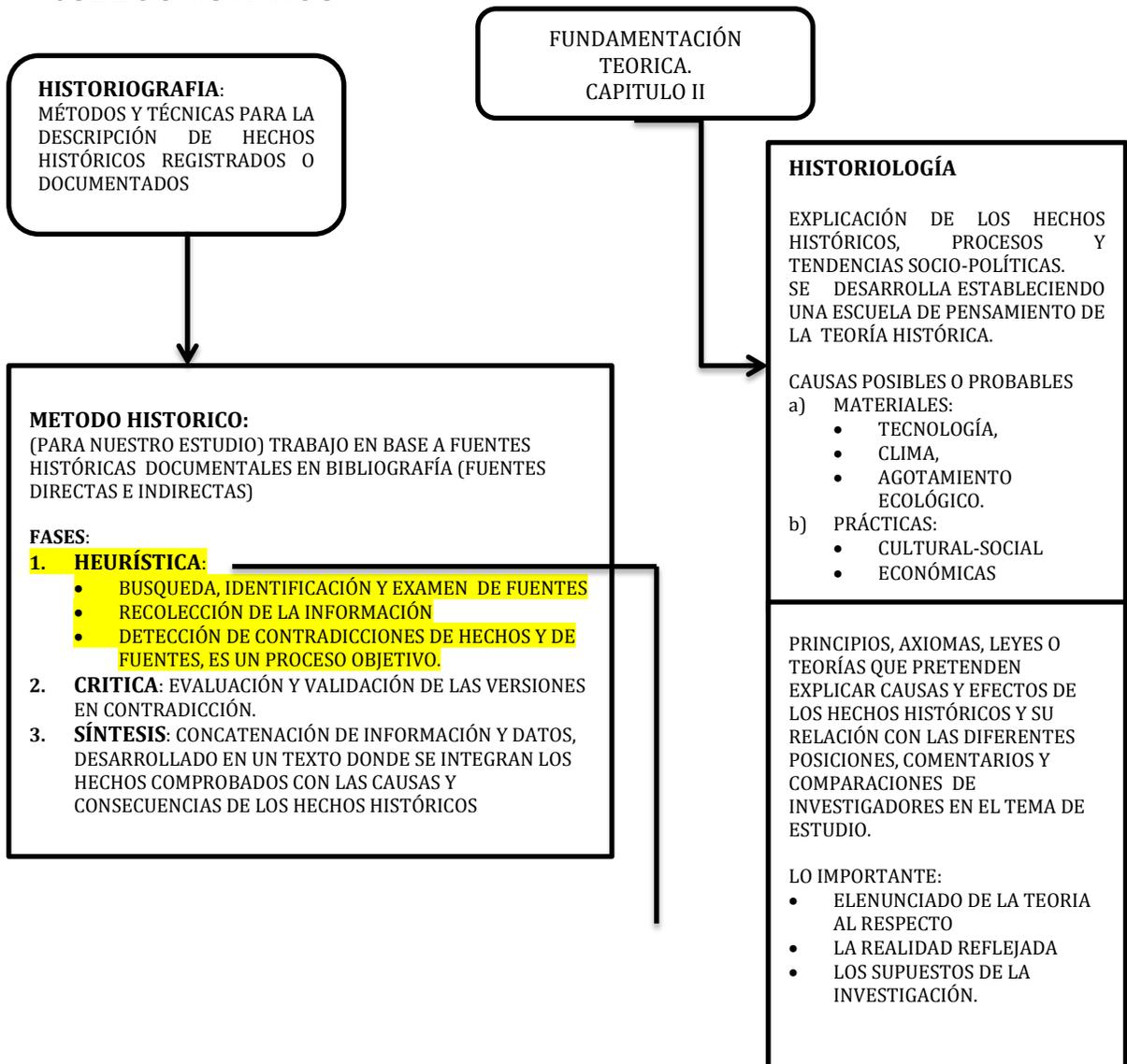
De esta manera, el proyecto aportará una mejor visión y comprensión sobre los movimientos judeocristianos en sus orígenes y en su huida después del año 70, la conexión ligada a grupos como los Helenistas, judeocristianos ortodoxos, grupos heterodoxos como los Ebionitas, Nazoreos, Cerintianos, figuras bíblicas como Santiago, Pedro, Pablo, y finalmente con testigos del siglo II al IV entre ellos: Justino, Ireneo, Hipólito de Roma, Orígenes, Eusebio de Cesarea, Epifanio de Salamina y Jerónimo y su evolución hasta el siglo II, III y IV.

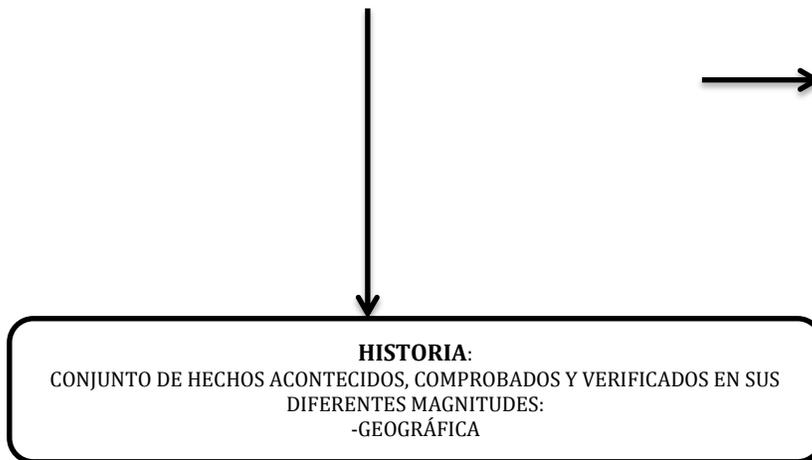
CAPITULO 4 METODOLOGIA DE LA INVESTIGACION

I. UBICACIÓN DE ESTUDIO

II. TIPO DE INVESTIGACION

A. Esquema explicativo de la tarea en la investigación sobre LOS JUDEOCRISTIANOS





B. Procedimiento metodológico

1. En este estudio de hechos y fenómenos históricos (el judeocristianismo) tuvimos conveniente distinguir claramente entre:

a. historiografía.

Es el conjunto de técnicas y métodos propuestos para describir los hechos históricos acontecidos y registrados.

b. Historiología.

Es el conjunto de explicaciones, métodos y teorías sobre como, porqué y en qué medida se dan cierto tipo de hechos históricos generales, procesos y tendencias sociopolíticas en determinados lugares

c. La historia.

Conjunto de hechos realmente acontecidos, de magnitud geográfica y social suficientemente amplios como para servir de base de comprensión de los hechos posteriores.

2. Historiografía y método histórico aplicado a nuestra investigación

a. Heurística.

Búsqueda de las fuentes. Esta parte de la investigación consistió en acercar toda la información disponible. Recopilamos documentos, testimonios directos e indirectos del fenómeno estudiado y escritos atribuidos a los judeocristianos. Dividiendo la información recabada en fuentes primarias, secundarias y terciarias, además de material especializado sobre el tema.

b. Crítica.

Aquí evaluamos la validez de todas las fuentes, corroborando cada cita hecha de manera directa y los testimonios patrísticos después de contrastarlos con otros testimonios del siglo II

c. Síntesis.

Aquí organizamos los datos y las informaciones de tal manera que encuadraran con el marco general en que se sitúa la investigación, conectamos la información verificada con las causas y efectos de la misma.

3. Fuentes documentales utilizadas

Una fuente histórica es todo objeto, un documento, evidencia testimonial o material que contiene o conlleva información útil para el análisis histórico. Clasificamos las fuentes históricas de acuerdo a su origen:

a. Fuentes primarias

Aquí fueron incluidos documentos escritos de la época de los grupos judeocristianos estudiados.

1) la biblia

- libro de los Hechos de los Apóstoles
- Gálatas
- Santiago

2) los evangelios

- Evangelio de los Ebionitas
- Evangelio de los hebreos
- Evangelio de los Nazareos
- Evangelio de Pedro
- Evangelio de Santiago
- Evangelio de los Egipcios

3) los escritos de la época (fuentes Testimoniales, Históricas y Litúrgicas)

- Cartas Pseudo-clementinas
- Los Reconocimientos
- Las Homilías
- Carta de Clemente a Santiago
- Panarion de Epifanio
- Justino y Trifón Dialogo e intolerancia entre judíos y cristianos
- Antigüedades de los Judíos
- Historia Eclesiástica de Eusebio de Cesarea (Hegesipo)

- Contra Celso
- La Didaché
- Pastor Hermas
- Epístola de Bernabé
- Hechos de Pedro
- Epístola de los Apóstoles

b. Fuentes secundarias

Testimonios sobre el judeocristianismo (tradición contemporánea a los apóstoles)

1) los escritos de los padres apologistas griegos

- Justino (da testimonio de los Ebionitas)
- Tertuliano (da testimonio de los Ebionitas y Cerintianos)
- Ireneo (da testimonio de los Ebionitas, Cerintianos, Carpócrates y el Encratismo)
- Hipólito (da testimonio de los Ebionitas, Cerintianos, Naasenos, Elkasaitas)
- Orígenes (da testimonio de los Ebionitas y Elkasaitas)
- Eusebio de Cesarea (da testimonio de Ebionitas, Nazoreos y de Carpócrates)
- Epifanio (da testimonio de los Nazoreos y Elkasaitas)
- Jerónimo (da testimonio de los Nazoreos)

c. Fuentes indirectas

- Papías

- Clemente de Alejandría
- Epístola de Ignacio de Antioquia
- Epístola de Clemente de Roma

d. Fuentes especializadas sobre el tema

los aportes de textos sobre orígenes del cristianismo

- 1) Claude Tassin, el judaísmo desde el destierro hasta el tiempo de Jesús,
- 2) Jean-pierre Lémonon, los judeocristianos: testigos olvidados
- 3) Eduard Schweizer, Alejandro Díez Macho, La iglesia primitiva, medio ambiente, organización y culto
- 4) Hans Joachim Schoeps, El judeocristianismo
- 5) Evangelista Villanova, Historia de la teología cristiana
- 6) Hubert Jedin, Manual de historia de la iglesia
- 7) Rafael Aguirre, La iglesia de Jerusalén
- 8) Juan Luis de León Azcárate, Santiago el hermano del Señor
- 9) Pablo Richard, Historia del Movimiento histórico de Jesús
- 10) Rafael Aguirre, El mito de los Orígenes del Cristianismo
- 11) Claude Tassin, Judaísmo de Herodes a la Primera guerra Judía
- 12) Eusebio de Cesarea, Historia Eclesiástica I
- 13) Jean Daniélou, Teología del judeocristianismo
- 14) Mario Javier Sabán, Las raíces judías del cristianismo
- 15) Shanks Hershel, manuscritos del mar muerto
- 16) Cesar Vidal, el judeocristianismo palestino de Jamnia
- 17) Juan Pablo Masferrer, Textos apócrifos árabes-cristianos
- 18) Nicholas de Lange, El judaísmo
- 19) E. R. Dodds, paganos cristianos en una época de angustia
- 20) Gerard P. Luttikhuisen, la pluriformidad del cristianismo primitivo
- 21) Aurelio de Santos Otero, Evangelios apócrifos

- 22) Enrique Dussel, Humanismo semita
- 23) Rafael Aguirre, así empezó el cristianismo
- 24) Francois Vouga, los primeros pasos del cristianismo

III. DISEÑO DE LA INVESTIGACION

1. PRIMERA ETAPA

Se pretende aquí mostrar en líneas generales la base histórica del judeocristianismo surgido entre los discípulos de Jesús que siguieron adheridos al judaísmo en el cumplimiento de la Ley y la circuncisión. Estos discípulos pertenecían a la comunidad de Jerusalén en un ambiente totalmente judío, reflejado en su pensamiento como en sus prácticas. Se ve la fuerte influencia que el judaísmo ejerció sobre el cristianismo naciente y la estructura tomada de ellos se va a mantener aun después de ser exiliados por la crisis de la guerra judeo-romana en el año 70.

Además de esto se ve un claro influjo determinante por parte de Santiago “el hermano del Señor” al que se le considera un héroe entre las comunidades judeocristianas y que es reivindicado como figura de obispo en los escritos judeocristianos. Son muchas las fuentes para reconstruir la figura del “hermano del Señor” en la que se ofrece una visión aunque parcial e idealista de Santiago pero que ayuda a entender como era visto por los grupos judeocristianos.

Puntuamos los siguientes temas que sirven para fundamentar la investigación de los Judeocristianos como grupo perteneciente al cristianismo primitivo. Todo esto en el contexto antes del año 70

1. Ambiente judío y el cristianismo naciente

2. Los judeocristianos de Jerusalén
3. La figura de Santiago en las comunidades y escritos judeocristianos

2. SEGUNDA ETAPA

La base teórica nos lleva al periodo antes de la guerra judía contra roma en el año 70. Los grupos Ortodoxos que siguen en la comunidad de Jerusalén y apegados al judaísmo van a sufrir la crisis de esta masacre por parte de los romanos. Este periodo de turbulencia militar dio como resultado la destrucción de la ciudad de Jerusalén y del templo, alma de la identidad judía que se vio aplastada por la fuerza romana. El pueblo fue masacrado y todas sus esperanzas de libertad terminaron en una desoladora experiencia y en un mar de sangre.

Los temas contemplados en este marco son:

1. Judeocristianos ortodoxos antes del 70
2. Herencia literaria de los judeocristianos
3. La guerra judeo-romana año 70 y 135 d.C

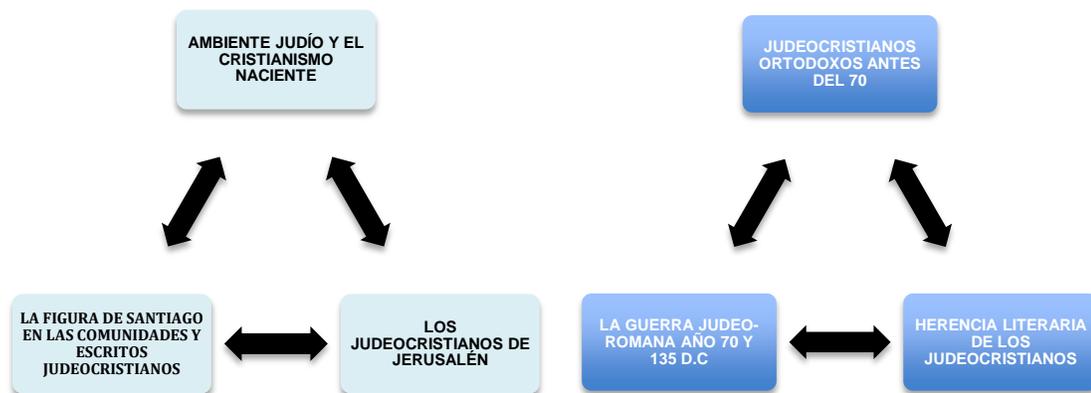
3. TERCERA ETAPA

Aquí se sigue la pista a los grupos heterodoxos después del 70, que ante la crisis de la guerra tienen que huir de Jerusalén y buscar nuevas ciudades donde adaptarse. Estos grupos con características propias e independientes buscan sobrevivir en territorios como Egipto y Siria donde producirán literatura en la que queda marcado su pensamiento y sus practicas.

Los temas desarrollados son:

- 1) Huida y asentamiento en Siria, Egipto, Asia menor
- 2) Los grupos heterodoxos después del 70
- 3) Teología de los judeocristianos
- 4) Practicas de los diversos grupos judeocristianos

Figura de las 3 etapas de la investigación





IV. UNIDADES DE ANALISIS

V. VARIABLES Y MEDICION

- A. Definición de variable
- B. Indicadores y su medición
- C. Instrumentos de medición
- D. Técnicas y procedimientos en la recolección de información
- E. Procesamiento y análisis
- F. Cronograma de actividades

**CRONOGRAMA DE ACTIVIDADES DEL TALLER 19
PERIODO DEL 14 DE ENERO 19 DE ABRIL 2013
Grupo de Licenciatura en Teología**

Nº	Actividades	Enero				Febrero				Marzo				Abril			
		Semana				Semana				Semana				Semana			
	Semanas		1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	
	Horas presenciales de la universidad		2	2	2	2	2	2	2	2	2	2	2	2	2	2	
	ETAPA I Elaboración del ante proyecto de Investigación																
1	Asesorías Viernes		X	X	X	X	X	X	X	X	X	X	X	X	X		
2	Elaboración Capitulo I "planteamiento del problema"			X	X	X											

3	Visitas a Bibliotecas			X	X	X										
4	Análisis y Procesamiento de información Cap. I				X	X	X	X	X							
5	Reuniones día Martes (fuera de la Universidad)			X	X	X	X	X	X	X	X	X	X	X	X	
6	Elaboración Capitulo II "Fundamentación Teórica"						X	X	X	X	X					
7	Elaboración Capítulo III "Justificación, Objetivos e Hipótesis"											X				
8	Elaboración de Capítulo IV "Metodología de la Investigación"												X	X	X	X
9																
10																

G. Presupuesto

Literatura impresa	350.00
Reproducciones / impresiones	75.00
Utilería	50.00
Transporte Vehículo	900.00
Costos administrativos UEES	2,349.00
Tecnología.	150.00

Levantamiento de Textos	350.00
Viáticos	2,160.00
Imprevistos	500.00
Total	\$ 6,884.00

H. Estrategias de utilización de resultados

I. Fuentes de información consultadas

Título:	Los manuscritos del mar muerto: el principal descubrimiento contemporáneo sobre el judaísmo, el cristianismo y la biblia
Autor:	Shanks, Hershel.
Clasificación:	BM487.A7 M294
Materias:	Manuscritos judíos, judaísmo, literatura judía
Datos de publicación:	Barcelona: Paidós, 1998
Edición:	1.ed.
Descripción física:	398 p: il; 24 cm
Mención de series:	Paidós orígenes; 5
Idioma:	Español

Título:	El Judeocristianismo palestino en a Jamnia
Autor:	Cesar Vidal, Manzaneros
Clasificación:	BM150.V649
Materias:	Judaísmo/ Historia
Datos de publicación:	Madrid: Editorial Trotta, c1995
Idioma:	Español
Descripción física:	414 p: 23cm
Mención de series:	Colección paradigmas. Bibliotecas de Ciencias de las religiones.

Titulo:	Textos apócrifos, árabes cristianos
Autor:	Masferrer salas, Juan Pablo
Clasificación:	BS1696.T355
Materias:	Apócrifos
Datos de publicación:	Madrid, Trotta, 2003
Edición:	
Descripción física:	338 p: 23 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	El Judaísmo
Autor:	Nicholas de Large
Clasificación:	BM155.2 L274
Materias:	Judaísmo/ Historia; Judíos/Aspectos religiosos
Datos de publicación:	Madrid, Cambridge University Press c.200
Edición:	1era.
Descripción física:	313p : 1 [7] mapas; 21 cm
Mención de series:	Religiones y mitos
Idioma:	Español

Titulo:	Paganos Cristianos en una época de angustia; algunos aspectos de la experiencia religiosa desde Marco Aurelio a Constantino.
Autor:	Dodds, E.R
Clasificación:	BL805. D633 D642
Materias:	Iglesia/ Historia periodo primitivo 30 a. C
Datos de publicación:	Madrid, edit. Cristiandad 1975
Edición:	
Descripción física:	188 p: 18 cm
Mención de series:	El libro del bolsillo, Cristiandad 25

Idioma:	
---------	--

Título:	La pluriformidad del cristianismo primitivo
Autor:	Gerard P. Luttikhuizen
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	El almendro córdoba
Edición:	
Descripción física:	175 p 15x23 cm
Mención de series:	
Idioma:	

Título:	Teología del Judeocristianismo
Autor:	Jean, Daniélou
Clasificación:	Teología dogmática
Materias:	
Datos de publicación:	Cristiandad
Edición:	2004
Descripción física:	
Mención de series:	
Idioma:	

Título:	El Judaísmo (desde el destierro hasta el tiempo de Jesús).
Autor:	Claude Tassin
Clasificación:	Verbo divino
Materias:	Biblia
Datos de publicación:	2006
Edición:	6
Descripción física:	72 pag 20.5 x 19 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Los judeocristianos Testigos olvidados
Autor:	<u>Jean-Pierre Lémonon</u>
Clasificación:	Verbo divino
Materias:	
Datos de publicación:	2007
Edición:	1
Descripción física:	64 pag 20.5 x 19 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	La Iglesia Primitiva: Medio Ambiente, Organización y Culto
Autor:	<u>Eduard Schweizer, Alejandro Díez Macho</u>
Clasificación:	Sigueme
Materias:	
Datos de publicación:	1974
Edición:	
Descripción física:	78 pag
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	El Judeocristianismo
Autor:	Hans Joachim schoeps
Clasificación:	Mario Saban
Materias:	
Datos de publicación:	2006 Buenos Aires
Edición:	1ª
Descripción física:	176 pgs 23 x 16 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Historia de la Teologia Cristiana
Autor:	<u>Evangelista Vilanova</u>
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	Herder, Barcelona
Edición:	1987
Descripción física:	1050 pag 21x 15 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Manual de Historia de la Iglesia
Autor:	Hubert Jedin
Clasificación:	Herder, Barcelona
Materias:	
Datos de publicación:	Tomo II
Edición:	1990
Descripción física:	1084 p 22 x 14 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	La Iglesia de Jerusalén
Autor:	Rafael Aguirre
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	Desclée De Brouwer
Edición:	1989
Descripción física:	96 p
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Santiago el Hermano del Señor
---------	-------------------------------

Autor:	Juan Luis de León Azcarate
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	Verbo divino
Edición:	1998 Estela Navarra
Descripción física:	261 pag 16x23.5 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Título:	Los Evangelios Apócrifos
Autor:	Aurelio de Santos Otero
Clasificación:	Biblioteca de Autores Cristianos
Materias:	
Datos de publicación:	2005, Madrid
Edición:	4ª
Descripción física:	444 p
Mención de series:	
Idioma:	Español

Título:	El Humanismo Semita
Autor:	Enrique Dussel
Clasificación:	Universitaria de Buenos Aires
Materias:	
Datos de publicación:	1969, Buenos Aires
Edición:	
Descripción física:	177 p
Mención de series:	
Idioma:	

Titulo:	Así empezó el Cristianismo
Autor:	Rafael Aguirre
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	Verbo Divino
Edición:	
Descripción física:	597 p
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	El Mito de los orígenes de la Iglesia
Autor:	Rafael Aguirre
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	Pdf
Edición:	15 noviembre 2004, Bilbao
Descripción física:	
Mención de series:	
Idioma:	Español

Autor:	De los hijos de Herodes a la segunda guerra Judía
Clasificación:	Tassin Claude
Materias:	Verbo Divino
Datos de publicación:	2009
Edición:	1ª
Descripción física:	52 p 19x20.5 cm
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Historia Eclesiástica I
Autor:	Eusebio de Cesárea

Clasificación:	Biblioteca de autores cristianos de la editorial Católica
Materias:	
Datos de publicación:	1973, Madrid
Edición:	
Descripción física:	345 p
Mención de series:	
Idioma:	Español

Título:	Las raíces judías del Cristianismo
Autor:	Mario Javier Saban
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	Futurum
Edición:	2001, argentina
Descripción física:	335 pg
Mención de series:	
Idioma:	Español

Título:	Los primeros pasos del Cristianismo
Autor:	Francois Vouga
Clasificación:	Verbo divino
Materias:	
Datos de publicación:	
Edición:	2001, pamplona
Descripción física:	285 pg.
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Problemas y Métodos de investigación en la Historia de la Filosofía
Autor:	Rodolfo Modolfo
Clasificación:	Eudeba
Materias:	
Datos de publicación:	1963, Argentina
Edición:	tercera
Descripción física:	261 pg.
Mención de series:	
Idioma:	Español

Titulo:	Filosofía de la Historia
Autor:	Voltaire
Clasificación:	Tecnos
Materias:	
Datos de publicación:	1990, Madrid
Edición:	Primera
Descripción física:	269 pg.
Mención de series:	
Idioma:	Español

Autor:	
Clasificación:	
Materias:	
Datos de publicación:	
Edición:	
Descripción física:	
Mención de series:	
Idioma:	

J. Anexos

1. CRONOLOGIA DE LOS EMPERADORES ROMANOS SIGLOS I Y II.

Tiberio	14-37
Calígula	37-41
Claudio	41-54
Nerón	54-68
Galba	68-69
Otón	69
Vitelio	69
Vespasiano	69-79
Tito	79-81
Domiciano	81-96
Nerva	96-98
Trajano	98-117
Adriano	117-138
Antonio Pío	138-161
Marco Aurelio	166-180
Séptimo Severo	193-211

2. CRONOLOGIA DE LOS PADRES CITADOS COMO FUENTE

Justino	muerto hacia el 165
Ireneo	obispo de Lyon en el 177
Hipólito de Roma	170-235

Orígenes	hacia el 185 - después del 251
Eusebio de Cesarea	muerto en el 339
Epifanio de Salamina	muerto en el 403
Jerónimo	hacia el 350-420

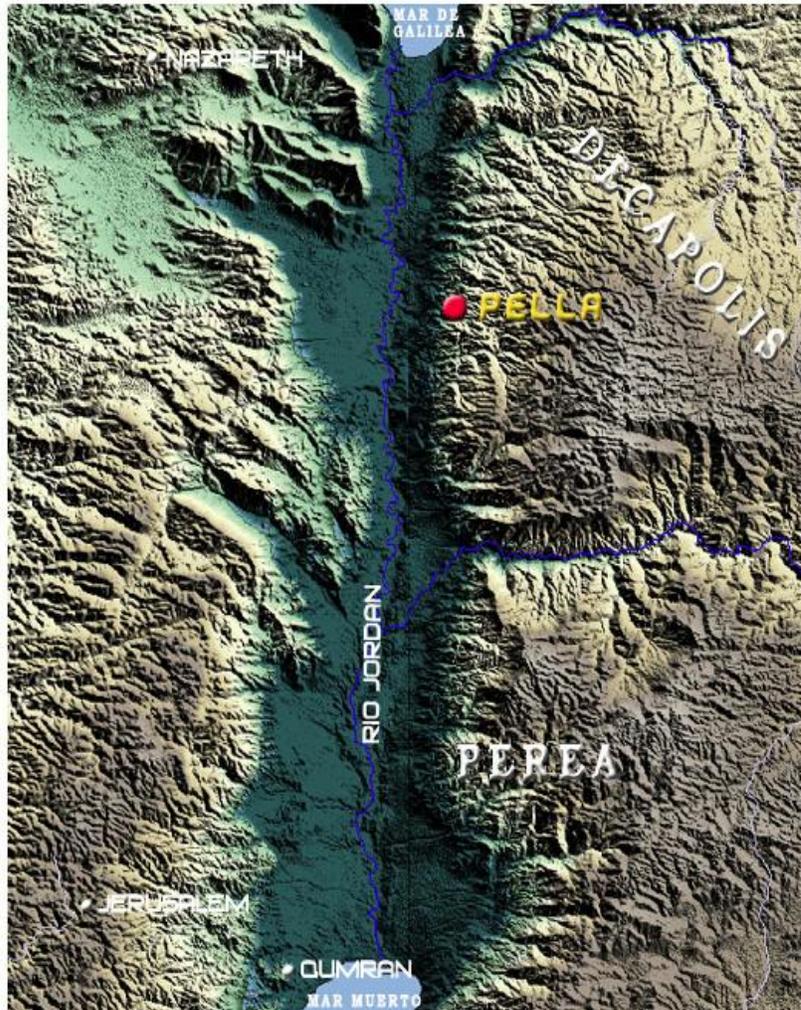
3. LAS TRES INFLUENCIAS JUDIAS EN EL CRISTIANISMO

Judaísmo Fariseo, que aparece en los sinópticos.
Judaísmo Helenista, que aparece en las cartas paulinas.
G E Judaísmo Esenista, que se mezcla entre los conceptos judíos y Joánicos.

4. GEOGRAFIA DE LA DISPERSION

- a. Jerusalén en Judea
- b. Pella, en la Decápolis
- c. Cochaba (Kokabé) en el Golán
- d. Siria
- e. Alejandría
- f. Asia

MAPA UBICACION DE PELLA



PELLA: Ciudad de la Decapolis. Coordenadas de ubicación: 32°27'00", 35°37'00".
Los discípulos migraron a esta ciudad desde Jerusalem en visperas de la guerra judía.
De gran importancia para la ubicación y desarrollo de grupos Judeocristianos, como los Ebionitas y los Nazoreos.

1) PELLA

Según las investigaciones topográficas realizadas por Schumacher, Pella, oculta en un valle al borde de la altiplanicie Transjordania, era un escondrijo perfecto, la situación geográfica año era desfavorable: la gran carretera de Scitopolis a Damasco pasaba por Pella situada en el camino hacia la región del Jordán , y en tiempos de Trajano, Pella llegó al apogeo

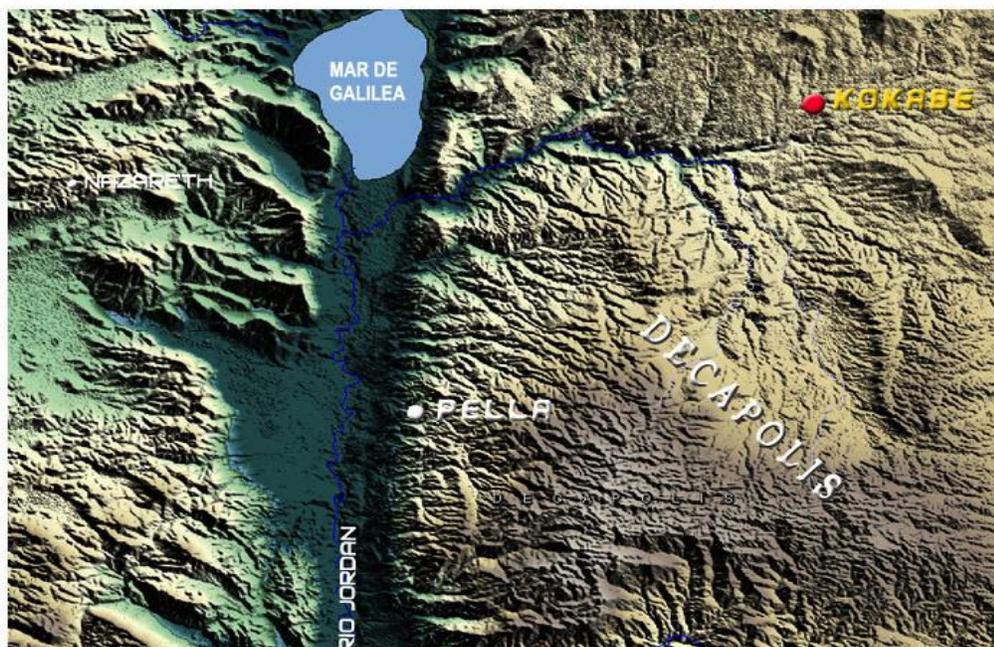
de su desarrollo comercial por ser rica en agua, con alrededores fértiles y por tener al Jordán bastante cerca. Cerca de ahí se encontraban otros lugares de tradición originaria Ebionita, como Nazaret y Cafarnaum; que, por cierto, no perdieron completamente sus comunidades cristianas pese a la guerra judía.

Pella esta situada a 80 m. Sobre el Jordán, situada frente a Bet-Seán (Scitopolis) situada a 27 km al sur del mar de Galilea, esta situada estratégicamente entre los valles de Harod y Jordán.

2) KOKABÉ (koukabe)

Según Eusebio y Epifanio la segunda ciudad importante para hablar de los judeocristianos es Kokabé. Eusebio al prolongar la Basanitide hasta cerca de Damasco, la sitúa al Oeste de Damasco pero es mucho más probable hallarla entre Abilá y Adraad

MAPA UBICACION DE KOKABE

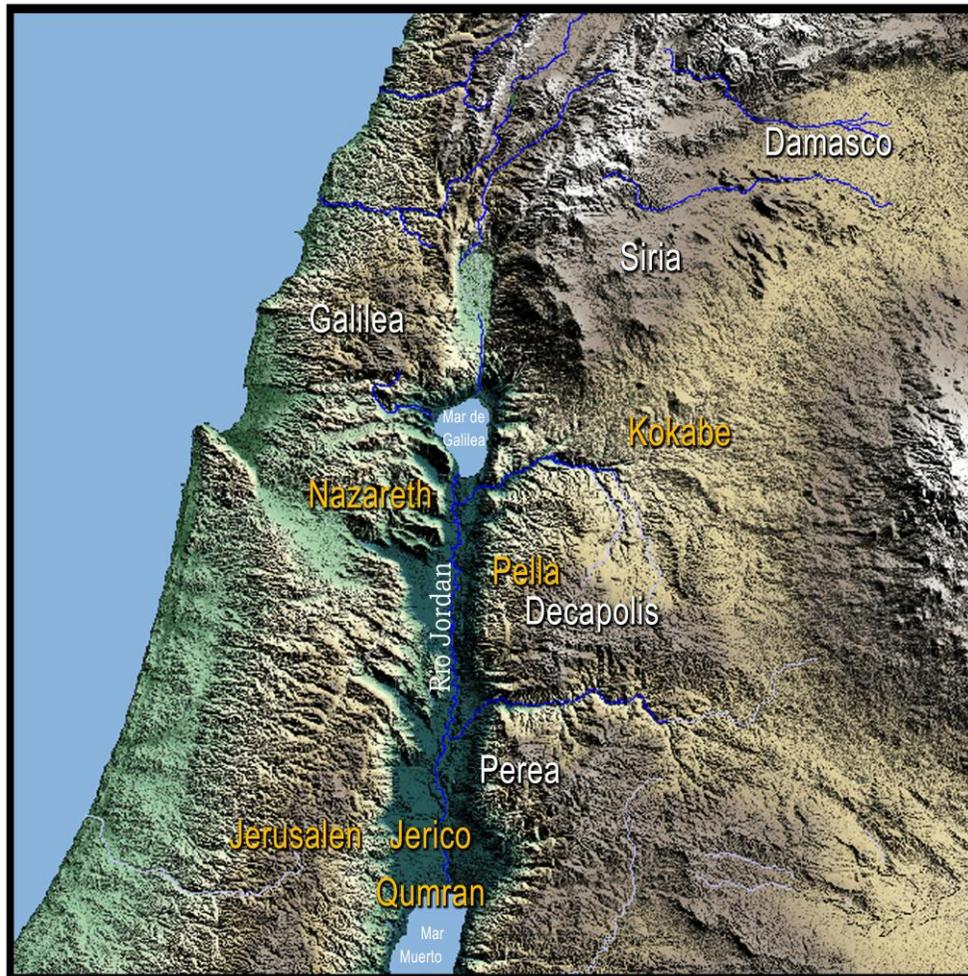


KOKABE: Aldea ubicada en la region de Karnaim, tambien llamada Astarot en Basanitide, Astarotkarnaim.
Coordenadas de ubicacion: 32°47'23", 35°58'46".
Lugar de establecimiento de Judeocristianos, despues de la guerra judia.

3) SIRIA

Siria tiene una distancia máxima de Este a Oeste de 830 Km y de 740 Km de norte a sur, a lo largo de la costa mediterránea, se extiende una estrecha llanura que penetra 32 Km hacia el interior.

MAPA UBICACION SIRIA DAMASCO GALILEA

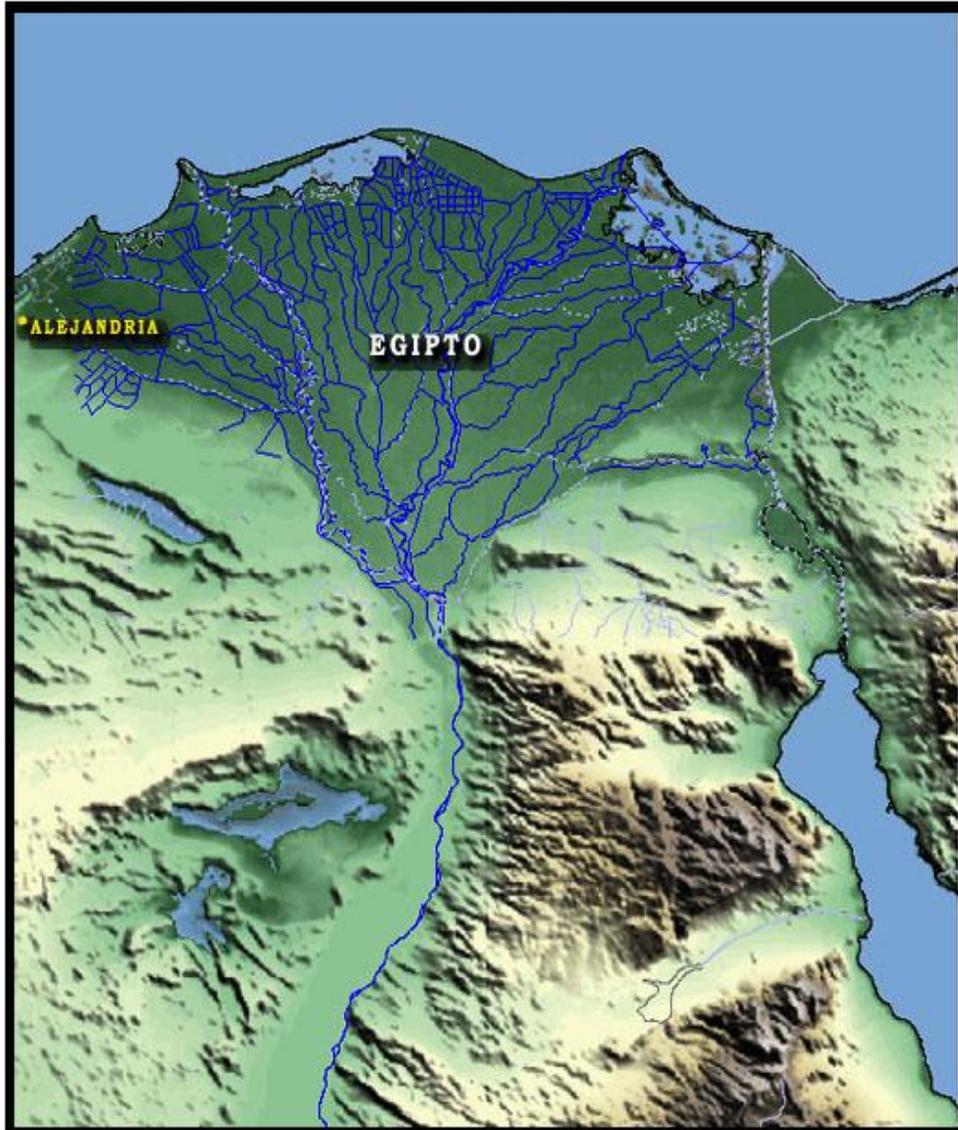


DAMASCO: N33°30'00", E36°17'00"; 700 mts s/nivel del mar; a 224 kms al noreste de Jerusalen.
SIRIA : N33°13'29", E36°01'43"; 915 mts s/nivel del mar; a 180 kms al noreste de Jerusalen.
GALILEA : N32°51'00", E35°07'00"; 10 mts s/nivel del mar; a 125 kms al norte de Jerusalen.
NAZARETH: N32°42'16", E35°18'00"; 374 mts s/nivel del mar; a 103 kms al norte de Jerusalen.
JERICO : N31°51'24", E25°27'25"; -248 mts s/nivel del mar; a 22 kms al noreste de Jerusalen.
QUMRAN : N31°44'15", E35°27'29"; -361 mts s/nivel del mar; a 21.7 kms al este de Jerusalen.

4) ALEJANDRIA

Ciudad y puerto de bajo Egipto, situada en el punto extremo del litoral de; delta del Nilo, sobre una estrecha franja de tierra que separa el mar de lago Mariut, a unos 200 Km. Del Cairo

MAPA UBICAION DE ALEJANDRIA EN EGIPTO



EGIPTO: Coordenadas de ubicacion: 30°40'00", 30°43'00".

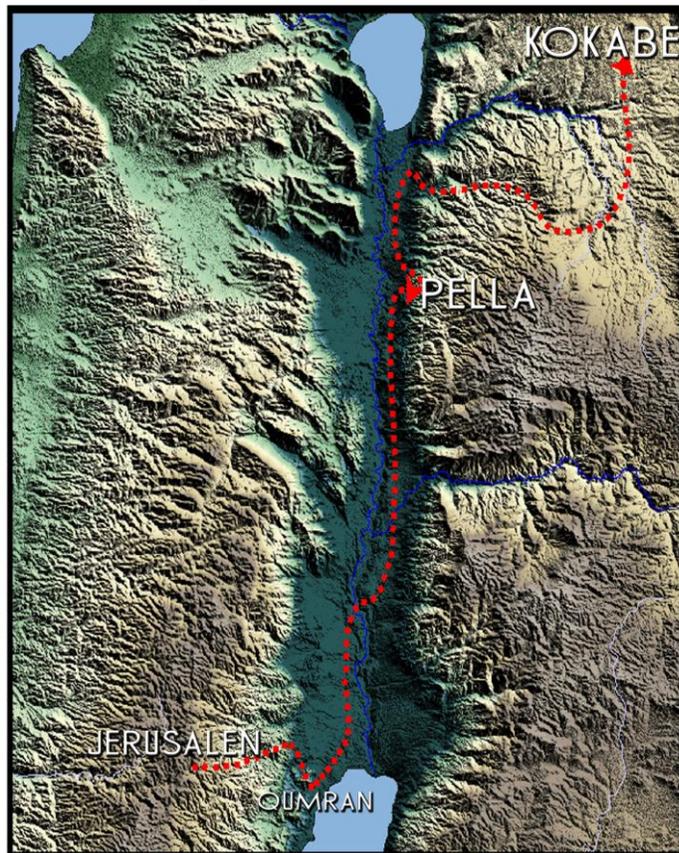
ALEJANDRIA: Coordenadas de ubicacion: 31°00'00", 30°00'00".

5. GEOGRAFIA GENERAL

MAPA ESCENARIO DE LOS JUDEOCRISTIANOS



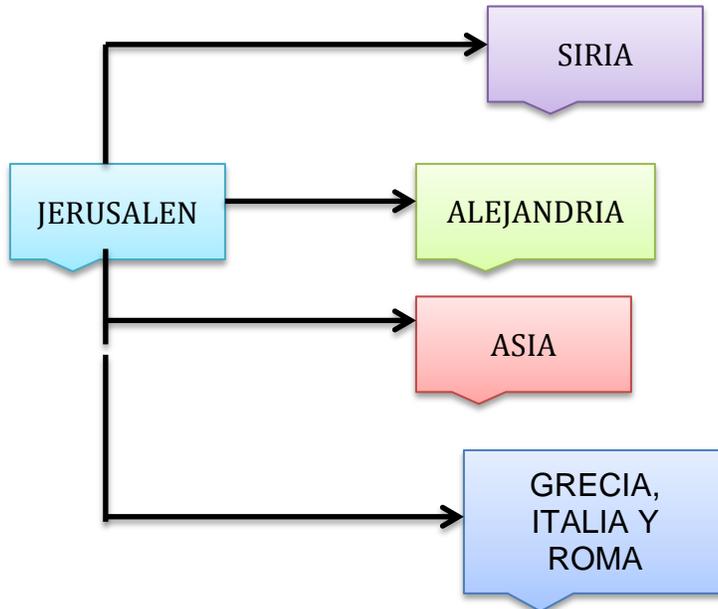
MAPA RUTA JUDEOCRISTIANOS



MAPA PADRES DE LA IGLESIA TESTIGOS DE LOS JUDEOCRISTIANOS



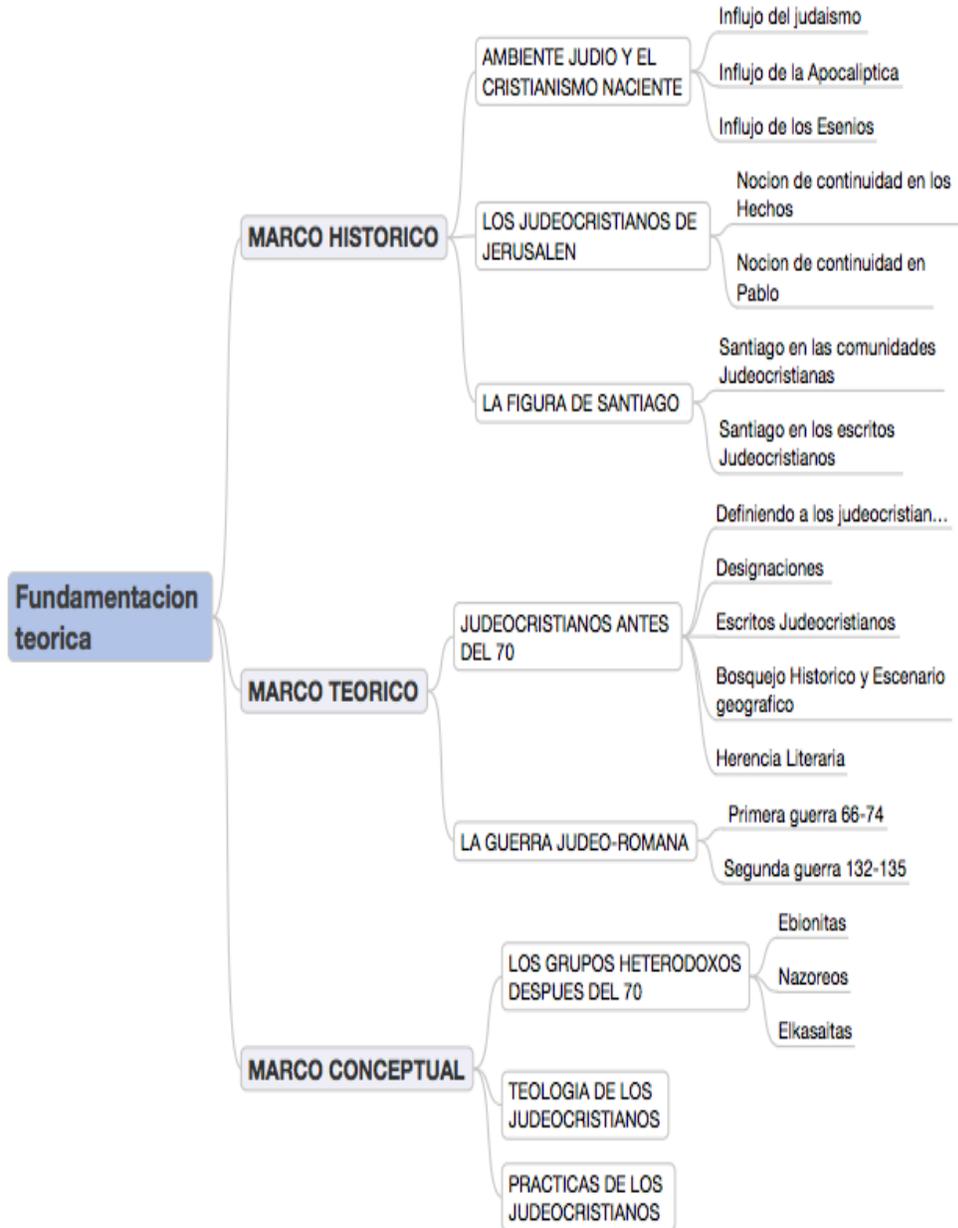
6. DESTINOS CULTURALES DE LA DISPERSION



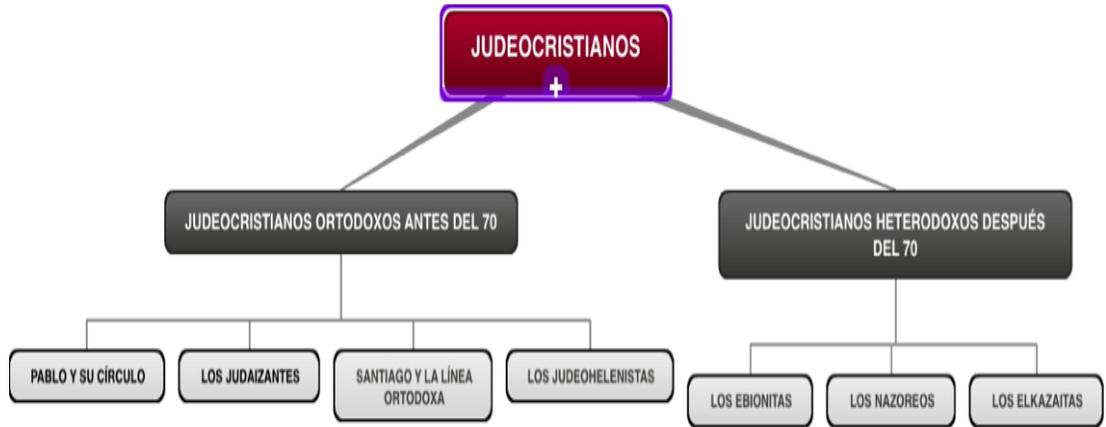
6. LAS CORRIENTES PREDOMINANTES

1. Pablo y su círculo pagano-cristiano	Grupos Ortodoxos Antes del 70
2. Los Judaizantes	
3. La línea de Santiago	
4. Los Helenistas	
5. Los Cerintianos	Grupos Heterodoxos Después del 70
6. Los Ebionitas	
7. Los Nazoreos	
8. Los Elkasaitas	
9. Los Naasenos	
10. Los Valentinianos	
11. El Encratismo	

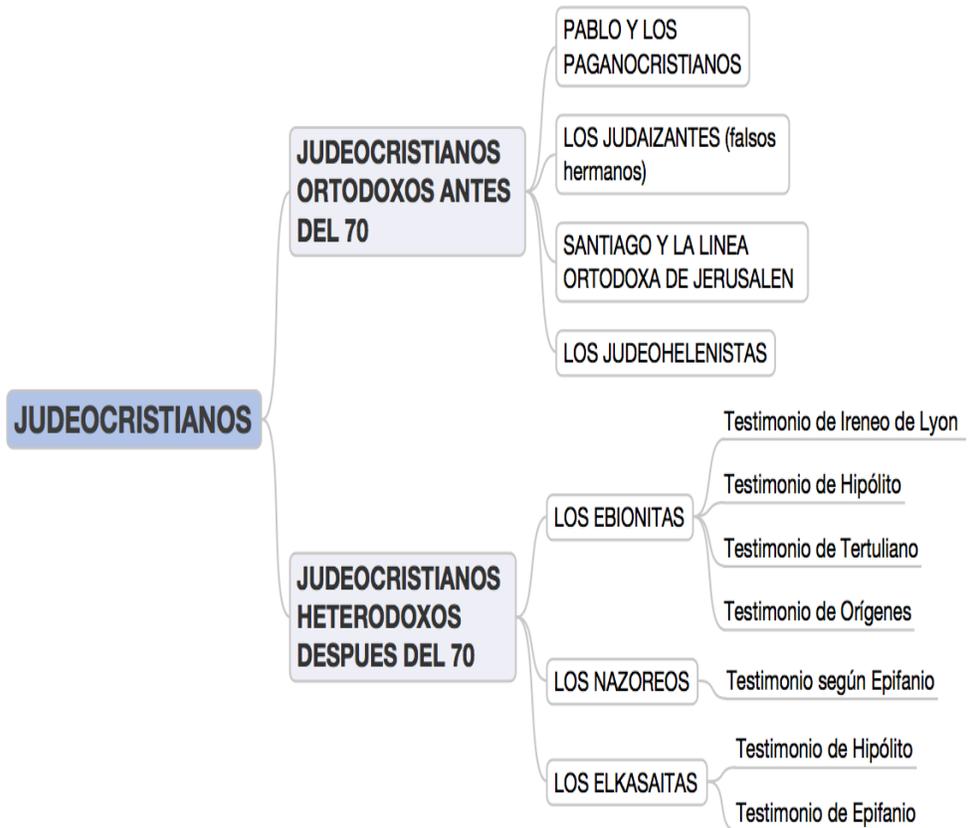
7. ESQUEMA DE LA FUNDAMENTACION



8. ESQUEMA DE LOS GRUPOS JUDEOCRISTIANOS



9. ESQUEMA ALTERANTIVO DE LOS GRUPOS JUDEOCRISTIANOS



10. CUADROS RESUMENES DE LA INVESTIGACION

INFLUENCIA SOBRE EL CRISTIANISMO PRIMITIVO			
CLASIFICACION	DESCRIPCION	ESCENARIO	CATEGORIA
Influencia del Judaísmo Contemporáneo de Jesús (Spatjudentum)	Se dio a través de los Judeocristianos hasta la mitad del siglo II	Fue esparcido por todo el mediterráneo	Estructura propiamente judía
Influencia de la apocalíptica judía	Movimiento religioso que se desarrolló en el Judaísmo de la época Helenístico-romana y en el primer cristianismo	Las sinagogas a través de la recitaciones arameas de la torá	Es un reflejo socio-económico y político-religioso del Judaísmo
Influencia de Los Esenios	Grupo contemporáneo con el Cristianismo, en el que predomina la vida ascética y lo escatológico	Abandono de la sociedad y asentamiento comunitario en el mar muerto	Es una estructura socio-religioso con reglas propias para una vida comunitaria
Influencia de Las Escrituras Hebreas (Tanak)	Son textos veterotestamentarios que constituyeron un fondo común para las primeras comunidades cristianas	Desde el movimiento de Jesús hasta sus discípulos se le concedió gran importancia a Las Escrituras en tierra de Israel	De estructura diversa porque cada tradición dio muestra de originalidad en función de sus preocupaciones teológicas
Influencia de La Ley (Torah)	Los discípulos de Jesús siguieron con las practicas judías basadas en los preceptos de la Ley	El templo y en el contexto de las fiestas judías	

PUNTOS DE QUIEBRE DEL GRUPO JUDEOCRISTIANO

FACTORES DE DIVISION	DESCRIPCION
Los Ritos de la Comunidad Judía	La circuncisión, reglas alimentarias la dieta de consagración y el sábado
La reacción frente al ingreso de los gentiles al cristianismo	La actitud de los discípulos de Jesús ya no fue unánime respecto a la circuncisión de los gentiles
La diferencia en cuanto a la comprensión sobre Jesús y su mensaje	Pablo y los paganos-cristianos, Judaizantes, Santiago y la comunidad ortodoxa de Jerusalén, Los Judeohelenistas

IMAGEN DE SANTIAGO EN LA LITERATURA JUDEOCRISTIANA

DESIGNACIONES	DATOS DEL NT	FUENTES	TERMINO USADO
Santiago como el hermano del Señor	Doble condición de testigo del Resucitado, y responsable de la iglesia de Jerusalén	Gálatas y Hechos	Adelfou tou theou
Santiago el justo	Se le asigna diez veces para diferenciarlo de los otros Santiago	Citado por Hegesipo y recogido por Eusebio de Cesarea en su Historia Eclesiástica	Dikaios
Santiago como sacerdote	Se presenta como el único que fue santo desde el vientre de su madre	Libro II de Historia Eclesiástica de Eusebio de Cesarea	Nazir
Santiago como	Visto como la muralla	Fragmentos	Oblias

protector de la comunidad de Jerusalén	de protección del pueblo judío	esparcidos en Historia Eclesiástica de Eusebio de Cesarea (Jupomnémata)	
Santiago sucesor de Jesús en la iglesia	Sucesor en la dirección de la iglesia junto a los apóstoles	Libro II de Historia Eclesiástica de Eusebio de Cesarea	-
Santiago como mártir	Modelo de justo ante su muerte y sus verdugos	Libro II de Historia Eclesiástica de Eusebio de Cesarea	-
Santiago como obispo de Jerusalén	Elegido como sucesor en la Cátedra Romana	Clementis ad Iacobum (Homilías)	Episkopos
La preeminencia de Santiago sobre los doce apóstoles	Primacía sobre Pedro en la dirección de la iglesia de Jerusalén	Clementis ad Iacobum (Homilías)	

CRONOLOGIA DE LOS PADRES COMO TESTIGOS DE LOS JUDEOCRISTIANOS

TESTIGO	REGION	AÑO	GRUPO
Justino	Roma	Muerto hacia 165	Ebionitas
Tertuliano	Cartago	ca 160-200	Ebionitas, Cerintianos
Ireneo	Lyon	Obispo en 177	Ebionitas, Cerintianos, Carpócrates, Encratismo
Hipólito	Roma	ca 170-235	Ebionitas, Cerintianos, Naasenos, Elkasaitas
Orígenes	Alejandro, Egipto	185-251	Ebionitas, Elkasaitas

Eusebio	Cesarea	Muerto en 339	Ebionitas, Nazoreos, Carpócrates
Epifanio	Salamina	Muerto en 403	Nazoreos, Elkasaitas
Jerónimo	Roma	350-420	Nazoreos

FUENTES PARA RECONSTRUIR LA IDENTIDAD DE LOS GRUPOS CRISTIANOS

FUENTE	DESCRIPCION	FRAGMENTOS O ESCRITOS
Evangelio de los Nazoreos	El titulo es obra de los investigadores modernos	Fragmentos judeocristianos a través de citas patrísticas
Evangelio de los Ebionitas	El titulo es obra de los investigadores modernos	Fragmentos judeocristianos a través de citas patrísticas
Evangelio de los Hebreos	Se le llama así por el testimonio de Clemente, Orígenes y Dídimo	Evangelio alejandrino que apela a la gran iglesia
Cartas Seudo-clementinas	Serie de escritos basados en la vida de Clemente de Roma	Dos obras: Recognitiones y Homilías
Los Reconocimientos	Confieren un tono mas ortodoxo	
Las Homilías	Precede a las Recognitiones y revelan un carácter anti paulino	
Carta de Clemente a Santiago	cartas en las que se informa el descenso de Pedro como dirigente y se le otorga a Santiago la cátedra	
Panarion de Epifanio	Conocido como Adversus Haereses	Escrito entre el 374-377, una guía para tratar con herejes
Justino y Trifon Dialogo e intolerancia entre judíos y cristianos	Apología contra las acusaciones contra el cristianismo	Mediados del siglo II, muestra el desencuentro histórico entre judíos y cristianos
Antigüedades de los Judíos	Obra escrita en griego por el historiador Flabio Josefo, cubre	Ano 93-94 obra destinada a narrar la historia de los

	desde la creación hasta la revuelta romana	judíos a un publico gentil
Historia Eclesiástica de Eusebio de Cesarea (Hegesipo)	Conocido como el padre de la historia de la iglesia	Año 339, sus escritos muestran los primeros relatos de la historia del cristianismo primitivo
Contra Celso	Escrita por Orígenes en la que critica la obra de Celso "El Discurso Verdadero"	Escrita entre 70 u 80 años mas tarde por Orígenes

LUGARES Y ESCENARIOS

GEOGRAFIA	ESCENARIO DE QUE
Jerusalén	La ciudad madre de todo el movimiento cristiano primitivo
Antioquia	Sede de la iglesia judeohelenista con fuerte énfasis misionero
Damasco	
Pella (Decapolis)	Ciudad refugio después de la huida de Jerusalén
Egipto	Asentamiento de los judeocristianos en Alejandría con influencia del gnosticismo egipcio. Producto de esto son los evangelios gnósticos cristianos.
Siria	Lugar de residencia de

	los judeocristianos que huyeron de Jerusalén en la crisis del 70, aquí se escribió el EV de Mateo y Santiago
Kokabe	Grupos después de asentarse en Pella deciden avanzar mas allá y habitar en Kokabé
Asia Menor	Iglesias fundadas por el apóstol Pablo y por Juan que viene a ser conocidas como “las iglesias de Asia Menor”
Norte de Galilea	Aquí se dieron los movimientos de insurrección contra el imperio Romano
